

THEOLOGISCHE REVUE

BEGRÜNDET VON FRANZ DIEKAMP

HERAUSGEGEBEN VON DER KATHOLISCH-THEOLOGISCHEN FAKULTÄT DER UNIVERSITÄT MÜNSTER

SCHRIFTFLEITUNG: PROF. DR. VINZENZ PFNÜR

91. JAHRGANG 1995



VERLAG ASCHENDORFF MÜNSTER

INHALTSVERZEICHNIS

I. Verzeichnis der Mitarbeiter

- Dr. Béatrice Acklin-Zimmermann, Fribourg – Sp. 379–380
 Dr. Marcel Albert, Billerbeck – Sp. 230–231
 Prof. Dr. Arnold Angenendt, Münster – Sp. 34–35; 295–306; 323–324; 397–398
 Henryk Anzulewicz, Bonn – Sp. 38–40; 404–408
 PD Dr. Edmund Arens, Frankfurt – Sp. 51–52; 105–114; 149–150
 Dr. Corona Bamberg, Beverungen – Sp. 528–530
 Prof. DDr. Ernst Bammel, Cambridge, – Sp. 384–386
 Prof. Dr. Wolfgang Beinert, Pentling – Sp. 256–257
 Prof. Dr. Gerhard J. Bellinger, Münster – Sp. 441–442
 Prof. Dr. Udo Borse, Köln – Sp. 221–225
 Prof. Dr. Dr. Otto Böcher, Mainz-Drais – Sp. 392–393
 Prof. Dr. Bruno Bürki, Neuchâtel – Sp. 344–345
 Prof. Dr. Franz Courth, Vallendar – Sp. 245–246
 Dr. Wilhelm Damberg, Münster – Sp. 141–142
 Lic. theol. Andrej Danilov, Sagorsk – Sp. 17–20
 Prof. Dr. Christoph Dohmen, Osnabrück – Sp. 451–460
 Prof. Dr. Detlev Dormeyer, Münster – Sp. 22–24
 Prof. Dr. Peter Dschulnigg, Bochum – Sp. 225–227
 Prof. Dr. Jörn Eckert, Kiel – Sp. 484–487
 Prof. DDr. Dieter Emeis, Münster – Sp. 8–11
 Prof. Dr. P. Pius Engelbert, Rom – Sp. 40–42; 231–234; 291–296; 399–400
 Prof. Dr. Gillian R. Evans, Cambridge – Sp. 33; 35
 Dr. Eva-Maria Faber, Freiburg – Sp. 411–412
 Dr. Horst Ferdinand, St. Augustin – Sp. 494–498
 Prof. Dr. Peter Fiedler, Freiburg – Sp. 386–388
 Prof. Dr. Balthasar Fischer, Trier – Sp. 163–167
 Dr. Gerd Fösges, Trier – Sp. 295–306
 Prof. Dr. Karl Suso Frank, Freiburg – Sp. 238–240
 Prof. Dr. Dr. Franz Furger, Münster – Sp. 61–63; 65–66; 169; 169–170; 248–249
 Prof. Dr. Eduard Gaugler, Mannheim – Sp. 252–253
 Prof. Dr. Manfred Gerwing, Bottrop – Sp. 244–245
 Prof. Dr. Wilhelm M. Gessel, Augsburg – Sp. 465–466
 Dr. Louise Gnädinger, Niederhelfenschwil – Sp. 234–237; 237–238
 Prof. Dr. Elisabeth Gössmann, München/Tokyo – Sp. 195–216
 Prof. Dr. Herbert Haag, Luzern – Sp. 124–125
 Dr. Torsten Habel, Münster – Sp. 332–333
 Dr. André Habisch, Ingolstadt – Sp. 63–65
 Prof. Dr. Ludwig Hagemann, Mannheim – Sp. 177–178
 Dr. Helmut Hark, Karlsruhe – Sp. 268–270
 Dr. Gerd Häfner, Freiburg – Sp. 393–394
 PD Dr. Marianne Heimbach-Steins, Münster – Sp. 514–516
 Prof. Dr. Peter Heine, Berlin – Sp. 72; 352
 Dr. phil. Ernst Heinen, Köln – Sp. 493–494
 Dr. Rainer Henke, Münster – Sp. 319–323
 Prof. Dr. Johann Hofmeier, Regensburg – Sp. 253–255; 255–256
 Prof. Dr. Traugott Holtz, Halle – Sp. 227–229
 Prof. Dr. William J. Hoyer, Münster – Sp. 42–44
 Prof. Dr. Ludwig Hödl, Bochum – Sp. 35–38; 45–46; 400–402; 487–489
 Prof. Dr. Hans Joachim Höhn, Köln – Sp. 417–418; 439–440
 Prof. Dr. Hans Hübner, Göttingen – Sp. 472–474
 Studienleiter Pfr. Dr. Bernd Jaspert, Hofgeismar – Sp. 408
 PD Dr. Anne Jensen, Tübingen – Sp. 28–29
 Prof. Dr. Reiner Kaczynski, München – Sp. 161–163; 246–248; 424–426
 Dr. Otmar Kampert, Münster – Sp. 295–306
 Dekan Dr. Manfred Kiebig, Aschaffenburg – Sp. 11–17
 Klemens Kindermann, Mülheim – Sp. 295–306
 Dr. Matthias Kloft, Frankfurt – Sp. 295–306
 Prof. Dr. Stefan Knobloch, Mainz – Sp. 519–520
 Beate Kowalski, Dortmund – Sp. 311–314
 PD Dr. Benedikt Kranemann, Trier – Sp. 158–160; 345–346; 346–347
 Dr. Gisbert Kranz, Aachen – Sp. 73–74; 263–264; 354; 443; 443–444; 527–528
 Prof. Dr. Andreas Kraus, München – Sp. 413–415
 Prof. Dr. Georg Kraus, Bamberg – Sp. 341–342
 Dr. Armin Kreiner, Obergünzburg – Sp. 145–146
 Jürgen Kroth, Münster – Sp. 142–145
 Prof. Dr. Michael Kunzler, Paderborn – Sp. 421–422
 Dr. Paul Konrad Kurz, Gauting-Buchendorf – Sp. 257–264
 Univ.-Doz. Dr. Rolf Kühn, Tuttlingen – Sp. 352–353
 Bernd Langer, Hildesheim – Sp. 295–306
 Oliver Lellek, Mannheim – Sp. 521–522
 Thomas Lentes, Münster – Sp. 295–306
 Dr. Walter Lesch, Fribourg – Sp. 348–351
 Prof. Dr. Maximilian Liebmam, Graz – Sp. 489–491
 Prof. Dr. Lothar Lies, Innsbruck – Sp. 395; 395
 Prof. Dr. Andreas Lindemann, Bielefeld – Sp. 317–319
 Dr. Hubertus Lutterbach, Münster – Sp. 31–33; 324–325; 325–326; 442–443; 295–306
 Prof. Dr. Klaus Lüdicke, Münster – Sp. 167–169; 248
 Dr. Jürgen Manemann, Münster – Sp. 331–332
 Dr. Reinhard Marx, Dortmund – Sp. 436–438
 Prof. Dr. Hans-Peter Mathys, Porrentruy – Sp. 380–381
 Prof. Dr. Cornelius Mayer, Würzburg – Sp. 29–31
 Prof. Dr. Johannes Meier, Bochum – Sp. 327–328
 Prof. Dr. Dieter Metzler, Münster – Sp. 529–530
 Dr. Gisela Muschiol, Hannover – Sp. 295–306
 Bischof Dr. Heinz Mussinghoff, Aachen – Sp. 427–429
 Prof. Dr. Gerhard L. Müller, München – Sp. 363–378
 Prof. Dr. Hans-Peter Müller, Münster – Sp. 381
 Prof. DDr. Ernst J. Nagel, Barsbüttel – Sp. 66–67
 Prof. DDr. Karl Heinz Neufeld, Innsbruck – Sp. 49–51; 416–417
 Dr. Tore Nyberg, Odense – Sp. 326–327
 Prof. Dr. Willi Oelmüller, Münster – Sp. 121–124
 Dr. Anacleto de Oliveira, Coimbra – Sp. 130–131
 Prof. Dr. Eckart Otto, Mainz – Sp. 283–292
 Prof. Dr. M. Michel Parisse, Paris – Sp. 398–399
 Prof. DDr. Rudolf Pesch, München – Sp. 27–28; 474–475; 475
 Prof. Dr. Martin Petzolt, Würzburg – Sp. 504–505
 Dr. Georg Pfeleiderer, London – Sp. 152–155; 499–502
 Prof. Dr. Vinzenz Pfnür, Münster – Sp. 357–358; 478–483; 531–533
 Prof. Dr. Dietrich Pirson, München – Sp. 508–509
 M.A. Mechthild Pörnbacher, München – Sp. 402–404
 Prof. Dr. Manfred Probst, Vallendar – Sp. 55–56; 160–161; 426–427
 Dr. Werner Promper, Verviers – Sp. 171–176
 Albert-Peter Rethmann, Münster – Sp. 518–519
 Prof. Dr. Henning Graf Reventlow, Bochum – Sp. 19–21
 Prof. Dr. Ernst Ribbat, Münster – Sp. 307–308
 Prof. Dr. Klemens Richter, Münster – Sp. 47–48; 48–49; 55; 160
 Prof. Dr. Karl-Josef Rivinius, St. Augustin – Sp. 328–331; 412–413; 492–493; 517–518
 Prof. Dr. Jürgen Roloff, Erlangen – Sp. 131–135
 Prof. Dr. Josef Römel, Hennef/Sieg – Sp. 59–61
 Prof. Dr. Wolfgang Rüfner, Meckenheim-Merl – Sp. 429–430
 Prof. Dr. Klaus Jürgen Sachs, Igersdorf – Sp. 525–527
 Prof. Dr. Karl-Gustav Sandelin, -bo – Sp. 314–315
 Prof. Dr. Leo Scheffczyk, München – Sp. 52–53
 Prof. Dr. Adrian Schenker, Fribourg – Sp. 308–310; 310–311; 459–464
 Pfr. Dr. Wolfgang Schildmann, Reichenau – Sp. 267–268
 PD Dr. Herbert Schlögel, München – Sp. 435–436
 Dr. Gustav Schmitz, Eppstein-Bremthal – Sp. 146–149
 Dr. Klaus Scholtissek, Würzburg – Sp. 126–127; 127–130
 Pfr. Dr. Christian-Erdmann Schott, Mainz – Sp. 498–499
 Prof. Dr. Josef Schreiner, Würzburg – Sp. 468–470
 Prof. Dr. Raphael Schulte, Wien – Sp. 335–340; 340–341; 418–421; 363–378
 Prof. Dr. Günter Schulz, Münster – Sp. 155–158
 Dr. Ferdinand Schumacher, Münster – Sp. 351–352; 440–441
 Prof. Dr. Heribert Schützeichel, Trier – Sp. 491–492
 Prof. Dr. Hugo Schwendenwein, Graz – Sp. 56–58
 Prof. DDr. Reinhold Seibott, Frankfurt – Sp. 347–348; 509–510
 Prof. Dr. Thomas Söding, Münster – Sp. 26–27; 125–126; 381–384; 390–392; 463–465
 Prof. Dr. Franz-Josef Stegmann, Bochum – Sp. 139–140
 Dr. Dr. Thomas Sternberg, Münster – Sp. 263–268
 Prof. Dr. Hermann-Josef Stipp, Tübingen – Sp. 21–22; 466–468
 DDr. Maria-Barbara von Stritzky, Münster – Sp. 135–136; 483–484
 Prof. Dr. Basil Studer, Rom – Sp. 395–397; 430–432
 Prof. Dr. Peter Stuhlmacher, Tübingen – Sp. 388
 Prof. Dr. Josef Sudbrack, München – Sp. 47; 354–357
 Prof. Dr. Anton Thaler, Fulda – Sp. 505–508
 Prof. Dr. Michael Theobald, Tübingen – Sp. 388–390
 Dr. Hans Thomas, Köln – Sp. 444–446
 Dr. Tobias Trappe, Bochum – Sp. 522–525
 Prof. Dr. Peter Trummer, Graz – Sp. 24–26
 Ostd. Werner Trutwin, Bonn – Sp. 475–478
 Prof. Dr. Jos Vercauysse, Heverlee – Sp. 408–410
 Prof. Dr. Hansjürgen Verweyen, Freiburg – Sp. 33–34
 Prof. Dr. Herbert Vorgrimler, Münster – Sp. 3–8; 113–122; 305–307; 342–344; 422–424; 502–503; 503–504
 Prof. Dr. Harald Wagner, Münster – Sp. 412; 415–416
 Dr. Berthold Wald, Münster – Sp. 363–378
 Prof. Dr. Hans Waldenfels, Bonn – Sp. 72–73; 176–177
 Erich Weichel, Ibbenbüren – Sp. 136–138
 Prof. Dr. Gunther Wenz, München – Sp. 53–55; 138–139; 150–152
 Prof. Dr. Joachim Wiemeyer, Osnabrück – Sp. 170–171; 438–439
 Dr. Archibald L.H.M. van Wieringen, Nijmegen – Sp. 219–221
 Bischof Prof. Dr. Ulrich Wilckens, Weißenhaus – Sp. 215–220
 Dr. Günter Wilhelms, Eichstätt – Sp. 249–252
 Prof. DDr. Gerhard B. Winkler, Salzburg – Sp. 315–317
 Prof. Dr. Wolfgang Wischmeyer, Mühlacker – Sp. 257–258
 Dr. Dieter Witschen, Hilter – Sp. 58–59

- Prof. Dr. Wilhelm Wittenbruch, Münster – Sp. 67–70
 Prof. Dr. Josef Wohlmuth, Bonn – Sp. 333–335
 Mag. Andreas Weiß, Salzburg – Sp. 432–435
 Prof. Dr. Werner Wolbert, Salzburg – Sp. 432–435; 510–514
 Prof. Dr. Erich Zenger, Münster – Sp. 470–472
 Prof. Dr. Hans Zirker, Kaarst – Sp. 70–72

II. Verzeichnis der Leitartikel und Sammelbesprechungen

- Der „Katechismus der Katholischen Kirche“ in der Perspektive systematischer Theologie: Einblick in eine Diskussion (Herbert Vorgrimler), in religionspädagogischer Sicht (Dieter Emeis), aus evangelischer Sicht (Manfred Kießig), aus orthodoxer Sicht (Andrej Danilov) – Sp. 3–20
 Arens, Edmund: Religion und Ritual – Sp. 105–114
 Vorgrimler, Herbert: Rahner-Literatur rund um das Gedenk-Jahr 1994 – Sp. 113–122
 Gössmann, Elisabeth: Zu den neuesten Ergebnissen der Hildegard-Forschung – Sp. 195–216
 Wilckens, Ulrich: Maria im Neuen Testament – Sp. 215–220
 Kurz, Paul Konrad: Studien zum Jesus-Roman zwischen 1780 und 1945 – Sp. 257–264
 Sternberg, Thomas: Literaturbericht zum Thema „Engel“ – Sp. 263–268
 Otto, Eckart: Biblische Rechtsgeschichte. Ergebnisse und Perspektiven der Forschung – Sp. 283–292
 Engelbert, Pius: Geschichte der Kirche oder Geschichte des Christentums? Bemerkungen zum Frühmittelalterband der „Geschichte des Christentums“ – Sp. 291–296
 Arnold Angenendt / Gerd Fösges / Otmar Kampert / Klemens Kindermann / Matthias Kloft / Bernd Langer / Thomas Lentjes / Hubertus Lutterbach / Gisela Muschiol: Die Zeit der Zerreißproben (1274–1449). Bemerkungen zum Spätmittelalterband der „Geschichte des Christentums“ – Sp. 295–306
 Müller, Gerhard Ludwig: Christologie im Brennpunkt. Ein Lagebericht – Sp. 363–378
 Dohmen, Christoph: Der Biblische Kanon in der Diskussion – Sp. 451–460
 Schenker, Adrian: Septuaginta und christliche Bibel – Sp. 459–464

III. Verzeichnis der besprochenen Schriften

- A Monk of the Eastern Church: Serve the Lord with gladness: basic reflections on the Eucharist and the priesthood. Our Life in the Liturgy be my priest – Sp. 421–422
 Adam, Adolf: Ostern alle Jahre anders? Zur Geschichte und Verbesserung des Kalenders – Sp. 160–161
 Adler, Gerhard: Die Engel des Lichts. Von den Erstlingen der Schöpfung – Sp. 268–270
 Sancti doctoris Alberti Magni ordinis fratrum Praedicatorum episcopi Opera Omnia. Tomus XVII, Pars II: De causis et processu universitatis a prima causa. Ed. Winfridus Fauser S.J. – Sp. 35–38
 Sancti doctoris Alberti Magni ordinis fratrum Praedicatorum episcopi Opera Omnia. Tomus XXV, Pars II: Quaestiones. Ed. Albertus Fries C.S.S.R. manum postremam comiter imponentibus Wilhelmo Kübel et Henrico Anzulewicz – Sp. 35–38
 Sancti doctoris Alberti Magni ordinis fratrum Praedicatorum episcopi Opera Omnia. Tomus XXXVI, Pars I: Super Dionysium De caelesti hierarchia. Ediderunt Paulus Simon et Wilhelmus Kübel – Sp. 35–38
 Alexander, Bobby C.: Victor Turner Revisited. Ritual as Social Change – Sp. 105–114
 Alonso-Schökel, Luis: „Steh auf, meine Freundin, meine Schöne, und komm!“ Gedanken zum Hohenlied – Sp. 124–125
 Aubin, Paul: Plotin et le Christianisme. Triade plotinienne et trinité chrétienne – Sp. 135–136
 Auf der Suche nach einer neuen Christologie: Von Jesus, dem Juden, erzählen, hg. v. Hedwig-Dransfeld-Haus e.V., Bendorf/Rhein – Sp. 363–378
 Auffret, Pierre: Voyez de vos yeux. Étude structurelle de vingt psaumes, dont le psaume 119 – Sp. 19–21
 Bader, Günter: Die Abendmahlsfeier. Liturgik – Ökonomik – Symbolik – Sp. 344–345
 Baldanza, Giuseppe: La Grazia del Sacramento del Matrimonio. Contributo per la Riflessione Teologica – Sp. 502–503
 Barbiero, Gianni: L'asino del nemico. Rinuncia alla vendetta e amore del nemico nella legislazione dell' Antico Testamento (Es 23,4–5, Dt 22,1–4, Lv 19,17–18) – Sp. 283–292
 Barthélemy, Dominique: Critique textuelle de l'Ancien Testament. Tome 3. Ézéchiel, Daniel et les 12 Prophètes. Rapport final du Comité pour l'analyse textuelle de l'Ancien Testament hébreu institué par l'Alliance Biblique Universelle. Établi en coopération avec Alexander R. Hulst, Norbert Lohfink, William D. McHardy, H. Peter Rüger, coéditeurs, James A. Sanders, coéditeur – Sp. 466–468
 Barton, Peter F.: Geschichte des Christentums in Österreich und Südmittel-europa, Bd 1: Frühes Christentum; Bd 2: Von der Gotennot zum Slovenen-sturm – Sp. 315–317

- Becker, Joachim: Esra / Nehemia. Die Neue Echter Bibel, Altes Testament Lfg. 25 – Sp. 380–381
 Bell, Catherine: Ritual Theorie, Ritual Practice. – Sp. 105–114
 Bell, Theo: Divus Bernhardus: Bernhard von Clairvaux in Martin Luthers Schriften – Sp. 408–410
 Berger, Klaus / Vouga, François / Wolter, Michael / Zeller, Dieter: Studien und Texte zur Formgeschichte – Sp. 125–126
 Bibel und Christologie. Ein Dokument der Päpstlichen Bibelkommission in Französisch und Latein. Mit dt. Übersetzung u. Hinführung v. Paul-Gerhard Müller, einem Kommentar v. Joseph A. Fitzmyer u. einem Geleitwort v. Kardinal Joseph Ratzinger – Sp. 363–378
 Biblia Pauperum. Armenbibel. Die Bilderhandschrift des Codex Palatinus latinus 871 im Besitz der Biblioteca Apostolica Vaticana. Einführung und Kommentar: Christoph Wetzel. Transkription und Übersetzung Heike Drechsler – Sp. 478–483
 Biblia Pauperum. Kings MS 5. British Library. London. Kommentar von Janet Backhouse / James H. Marrow / Gerhard Schmidt, Übersetzung ins Deutsche: Bodo Brinkmann – Sp. 478–483
 Biblia y cristología. Unidad y diversión en la iglesia. La interpretación de los dogmas. Texto bilingüe Latin-Español, Francés-Español. Edición, traducción y notas R. Sanz Valdivieso. Presentaciones O. González de Cardedal, F. Marín Heredia, A. González Montes – Sp. 363–378
 Bleicher, Joan Kristin: Literatur und Religiosität. Untersuchungen zu deutschsprachiger Gegenwartsliteratur – Sp. 73–74
 Blömeke, Sigrid: Nur Feiglinge weichen zurück. Josef Rütger (1881–1972). Eine bibliographische Studie zur Geschichte des Linkskatholizismus. Mit einem Vorwort von Prof. Dr. Arno Klönne (Paderborn) – Sp. 139–140
 Böhm, Thomas: Die Christologie des Arius. Dogmengeschichtliche Überlegungen unter besonderer Berücksichtigung der Hellenisierungsfrage – Sp. 363–378
 Bonaventura: Quaestiones disputatae de scientia Christi: Vom Wissen Christi. Lateinisch-Deutsch. Übers., komment. u. m. Einleitung, hg. v. Andreas Speer – Sp. 44–45; 363–378
 Boni, Andrea: Vangelo e vita religiosa (Rilettura teologica e storico-giuridica delle fonti) – Sp. 509–510
 Borgolte, Michael: Die mittelalterliche Kirche – Sp. 325–326
 Boschert-Kimmig, Reinhold – siehe: Schuster, Ekkehard: Trotzdem hoffen. Mit Johann-Baptist Metz und Elie Wiesel im Gespräch – Sp. 332–333
 Bösen, Willibald: Der letzte Tag des Jesus von Nazareth. Was wirklich geschah – Sp. 22–24
 Braulik, Georg: Die deuteronomischen Gesetze und der Dekalog. Studien zum Aufbau von Deuteronomium 12–26 – Sp. 283–292
 Brett, Mark G.: Biblical Criticism in Crisis? The impact of the canonical approach on Old Testament studies – Sp. 451–460
 Broadhead, E. K.: Teaching with Authority. Miracles and Christology in the Gospel of Mark – Sp. 126–127
 Brüggemann, Ernst: Die menschliche Person als Subjekt der Arbeit. Das „Prinzip des Vorrangs der Arbeit vor dem Kapital“ und seine Umsetzung in der heutigen Gesellschaft – Sp. 169–170
 Buchholz, Joachim: Die Ältesten Israels im Deuteronomium – Sp. 283–292
 Bunge, Gabriel: Der andere Paraklet. Die Ikone der Heiligen Dreifaltigkeit des Malermönchs Andrej Rubljov. Mit einem Geleitwort von Sergej S. Averintsev – Sp. 475–478
 Campenhausen, Axel Freiherr von / Wießner, Gernot: Kirchenrecht – Religionswissenschaft – Sp. 508–509
 Le Canon des Écritures. Études historiques, exégétiques et systématiques, hg. v. Christoph Theobald – Sp. 451–460
 Carrón Pères, Julian: Jesús, El Mesías Manifestato. Tradición literaria y trasfondo judío de Hch 3,19–26 – Sp. 363–378
 Chadwick, Owen: The Secularization of the European Mind in the Nineteenth Century – Sp. 492–493
 Chávez Alvarez, Fabio: „Die brennende Vernunft.“ Studien zur Semantik der „rationalitas“ bei Hildegard von Bingen – Sp. 195–216
 Chow, Simon: The Sign of Jonah Reconsidered. A Study of its Meaning in the Gospel Traditions – Sp. 478–483
 Christen, Staat und Gesellschaft in der DDR. Bibliographie, hg. v. Gert Kaiser für das Wissenschaftszentrum Nordrhein-Westfalen. Zusammengefasst von Ulrich Kuhnke – Sp. 47–48
 Christliche Sozialethik zwischen Moderne und Postmoderne, hg. v. Thomas Hausmanninger – Sp. 348–351
 Clemens von Rom: Epistola ad Corinthios. Brief an die Korinther (griechisch, lateinisch, deutsch) – Sp. 317–319
 Coda, Piero: Jesus von Nazareth. Die Geschichte einer Entdeckung. Übers. aus dem Ital.: Andreas Tapken – Sp. 363–378
 Courth, Franz: Der Gott der dreifaltigen Liebe – Sp. 52–53
 Cramer, Peter: Baptism and Change in the Early Middle Ages c.200 – c.1150 – Sp. 397–398
 Crüsemann, Frank: Die Tora. Theologie und Sozialgeschichte des alttestamentlichen Gesetzes – Sp. 283–292
 d'Antioche, Paul: Traité théologiques. Édition critique, traduction, introduction par Paul Khoury – Sp. 72
 Dahl-Keller, Ulrike Marga: Der Treueid der Bischöfe gegenüber dem Staat. Geschichtliche Entwicklung und gegenwärtige staatskirchenrechtliche Bedeutung – Sp. 427–429

- Dalferth, Ingolf U.: Jenseits von Mythos und Logos. Die christologische Transformation der Theologie – Sp. 363–378
- Dalferth, Ingolf U.: Der auferweckte Gekreuzigte. Zur Grammatik der Christologie – Sp. 363–378
- de Lubac, Henri, Kardinal: Auf den Wegen Gottes. Deutsche Neuausgabe nach der Übertragung von Robert Scherer, überarbeitet von Cornelia Capol – Sp. 49–51
- Definitionen psychologisch-ethischer Faktoren in der systematischen Philosophie des Buddhismus. Auf der Grundlage eines lamaistischen Textes von Gagan Gyatso. Eingeleitet, übersetzt, zusammengestellt und kommentiert von Michael Colman – Sp. 72–73
- Der einzige Weg zum Heil? Die Herausforderung des christlichen Absolutheitsanspruchs durch pluralistische Religionstheologien, hg. v. Michael von Brück / Jürgen Werbick – Sp. 363–378
- Der Kanon der Bibel, hg. v. Gerhard Maier – Sp. 451–460
- Der Koran. Arabisch-Deutsch, Bd 5, Sure 4, 1–176. Übersetzung und wissenschaftlicher Kommentar von Adel Theodor Khoury – Sp. 352
- Die Apokryphenfrage im ökumenischen Horizont. Die Stellung der Spätschriften des Alten Testaments im biblischen Schrifttum und ihre Bedeutung in den kirchlichen Traditionen des Ostens und Westens, hg. v. Siegfried Meurer – Sp. 451–460
- Die ganz alltägliche Freiheit. Christsein zwischen Traum und Wirklichkeit, hg. v. Claus-Peter März – Sp. 48–49
- Die Geschichte des Christentums. Religion – Politik – Kultur, Bd 4: Bischöfe, Mönche und Kaiser (642–1054), hg. v. Gilbert Dagron, Pierre Riché und André Vauchez. Deutsche Ausg. bearb. und hg. v. Egon Boshof – Sp. 291–296
- Die Geschichte des Christentums. Religion – Politik – Kultur, Bd 6: Die Zeit der Zerreißen (1274–1449), hg. v. Michel Mollat du Jourdin und André Vauchez. Deutsche Ausg. bearb. u. hg. von Bernhard Schmelpennig – Sp. 295–306
- Die gesellschaftliche Verantwortung der Kirche, hg. v. Anton Rauscher – Sp. 249–252
- Die Kirche im Wort. Arbeitsbuch zur Ekklesiologie, hg. v. Eberhard Mechels / Michael Weinrich – Sp. 417–418
- Die Septuaginta zwischen Judentum und Christentum, hg. v. Martin Hengel / Anna Maria Schwemer – Sp. 459–464
- Diener der Heiligsten Dreifaltigkeit Sergij von Radonesh. Zum 600. Jahrestag seines Heimgangs (25. 9. 1392), hg. v. Albert Rauch / Barbara Hallensleben – Sp. 475–478
- Dinzelbacher, Peter: Mittelalterliche Frauenmystik – Sp. 234–237
- Döblin, Alfred: Schicksalsreise. Bericht und Bekenntnis – Sp. 263–264
- Dramatische Erlösungslehre. Ein Symposium, hg. v. Józef Niewiadomski / Wolfgang Palaver – Sp. 363–378
- Dreyer, Mechthild: Nikolaus von Amiens: Ars fidei catholicae – Ein Beispielwerk axiomatischer Methode – Sp. 35
- Driver, Tom F.: The Magic of Ritual. Our Need for Liberating Rites that Transform Our Lives and Our Communities – Sp. 105–114
- Duchrow, Ulrich: Alternativen zur kapitalistischen Weltwirtschaft. Biblische Erinnerung und politische Ansätze zur Überwindung einer lebensbedrohenden Ökonomie – Sp. 61–63
- Dunderberg, Ismo: Johannes und die Synoptiker. Studien zu Joh 1–9 – Sp. 311–314
- Elliot, Maria Timothea: The Literary Unity of the Canticles – Sp. 381
- Elliott, J. Keith: Essays and Studies in New Testament Textual Criticism – Sp. 221–225
- Engin-Deniz, Egon: Vergleich des Utilitarismus mit der Theorie der Gerechtigkeit von John Rawls – Sp. 170–171
- Entrich, Manfred: Die Bergpredigt als Anebnungsordnung. Der katechetische Entwurf einer „ratio formationis“ bei Albert dem Großen – Sp. 38–40
- Fager, Jeffrey A.: Land Tenure and the Biblical Jubilee. Uncovering Hebrew Ethics through the sociology of Knowledge – Sp. 283–292
- Flanagan, Sabina: Hildegard von Bingen, 1098–1179. A Visionary Life – Sp. 195–216
- Fleith, Barbara: Studien zur Überlieferungsgeschichte der lateinischen Legenda Aurea – Sp. 402–404
- Freiheit der Religion. Christentum und Islam unter dem Anspruch der Menschenrechte, hg. v. Johannes Schwartländer – Sp. 70–72
- Freiheit im Leben mit Gott. Texte zur Tradition evangelischer Ethik. Eingel. und hg. v. Hans G. Ulrich – Sp. 435–436
- Frey, Jörg – siehe: Hengel, Martin: Die johanneische Frage. Ein Lösungsversuch – Sp. 225–227
- Gabriel, Karl: Christentum zwischen Tradition und Postmoderne – Sp. 141–142
- Gacher, Guy: Georges Bernanos ou l'invincible espérance. Nouvelle édition. Préface de Jean-Loup Bernanos – Sp. 443
- Gemeinsame Arbeit in brüderlicher Liebe. Hugo und Karl Rahner. Dokumente und Würdigung ihrer Weggemeinschaft, hg. v. Abraham Peter Kustermann / Karl H. Neufeld – Sp. 113–122
- Gerl-Falkovitz, Hanna-Barbara: Freundinnen. Christliche Frauen aus zwei Jahrtausenden – Sp. 444–446
- Gertz, Jan Christian: Die Gerichtsorganisation Israels im deuteronomischen Gesetz, hg. v. Wolfgang Schrage / Rudolf Smend – Sp. 283–292
- Gnilka, Joachim: Jesus von Nazaret. Botschaft und Geschichte – Sp. 363–378
- Gott in Lateinamerika. Texte aus fünf Jahrhunderten. Ein Lesebuch zur Geschichte. Ausgewählt und eingeleitet von Mariano Delgado unter Mitarbeit von Bruno Pockrandt und Horst Goldstein – Sp. 327–328
- Gott neu buchstabieren. Zur Person und Theologie Karl Rahners, hg. v. Hans-Dieter Mutschler – Sp. 113–122
- Griffin, David Ray / Smith, Huston: Primordial Truth and Postmodern Theology – Sp. 145–146
- Gründer, Horst: Welteroberung und Christentum. Ein Handbuch zur Geschichte der Neuzeit – Sp. 328–331
- Grüter, Verena: Begegnung mit dem göttlichen Du. Karl Heims Christologie im theologiegeschichtlichen Kontext – Sp. 363–378
- Guardini, Romano: Johanneische Botschaft. Jesus Christus. Geistliches Wort. Hg. v. Franz Heinrich i. A. d. Sachverständigenkommission für den Literarischen Nachlaß Romano Guardinis bei der Kath. Akad. in Bayern – Sp. 363–378
- Gunnweg, Antonius H.J.: Biblische Theologie des Alten Testaments. Eine Religionsgeschichte Israels in biblisch-theologischer Sicht – Sp. 470–472
- Guth, Hans-Jürgen: Ehescheidung oder Ehenichtigkeit? Das Eheprozeßrecht der römisch-katholischen Kirche in den USA seit dem Zweiten Vatikanischen Konzil – Sp. 167–169
- Hage, Wolfgang: Das Christentum im frühen Mittelalter (476–1054). Vom Ende des weströmischen Reiches bis zum west-östlichen Schisma – Sp. 324–325
- Hagel, Joachim: Effizienz und Gerechtigkeit. Ein Beitrag zur Diskussion der ethischen Aspekte in der neoklassischen Wohlfahrtstheorie – Sp. 63–65*
- Hallensleben, Barbara: Theologie der Sendung. Die Ursprünge bei Ignatius von Loyola und Mary Ward – Sp. 411–412
- Hamilton, Jeffries M.: Social Justice And Deuteronomy. The Case of Deuteronomy 15 – Sp. 283–292
- Hark, Helmut: Mit den Engeln gehen. Die Botschaft unserer spirituellen Begleiter – Sp. 267–268
- Harmening, Dieter: Zauberei im Abendland. Vom Anteil der Gelehrten am Wahn der Leute. Skizzen zur Geschichte des Aberglaubens – Sp. 323–324
- Hattrup, Dieter: Theologie der Erde – Sp. 341–342
- Heil durch Erfahrung und Erkenntnis. Die Herausforderung von Gnosis und Esoterik für das frühe Christentum und seine Gegenwart, hg. v. Hermann Kochanek SVD – Sp. 257–258
- Heiligenverehrung in Geschichte und Gegenwart, hg. v. Peter Dinzelbacher, Dieter R. Bauer – Sp. 244–245
- Heimbrock, Hans-Günter: Gottesdienst: Spielraum des Leben. Sozial- und kulturwissenschaftliche Analysen zum Ritual in praktisch-theologischem Interesse – Sp. 105–114
- Heine, Ina / Heine, Peter: O ihr Musliminnen ... Frauen in islamischen Gesellschaften – Sp. 521–522
- Heine, Peter – siehe: Heine, Ina: O ihr Musliminnen ... Frauen in islamischen Gesellschaften – Sp. 521–522
- Heliga Birgitta – budskapet och förebilden. Föredrag vid jubileumssymposium i Vadstena 3–7 oktober 1991. Redaktörer: Alf Hårdelin och Mereth Lindgren – Sp. 326–327
- Hell, Silvia – siehe: Lies, Lothar: Heilmysterium. Eine Hinführung zu Christus – Sp. 363–378
- Hengel, Martin / Frey, Jörg: Die johanneische Frage. Ein Lösungsversuch. Mit einem Beitrag zur Apokalypse v. Jörg Frey – Sp. 225–227
- Hengsbach, Friedhelm SJ / Möhring-Hesse, Matthias / Schroeder, Wolfgang: Ein unbekannter Bekannter. Eine Auseinandersetzung mit dem Werk von Oswald von Nell-Breuning SJ – Sp. 517–518
- Hermeneutics, Authority and Canon, hg. v. D. A. Carson / John D. Woodbridge – Sp. 451–460
- Herr, Edouard: Sauver la paix. Qu'en dit l'Église? – Sp. 169
- Hilberath, Bernd Jochen / Nitsche, Bernhard: Transzendente Theologie? Beobachtungen zur Rahner-Diskussion der letzten Jahre – Sp. 113–122
- Hildegard von Bingen: Scivias. Wissen die Wege. Eine Schau von Gott und Mensch in Schöpfung und Zeit. Übers. und hg. von Walburga Storch OSB – Sp. 195–216
- Hil. Hildegard. Briefwechsel mit Wibert von Gembloux. Hg. u. übersetzt von Walburga Storch OSB mit einem kunstgeschichtlichen Beitrag von Dr. Werner Lauter – Sp. 195–216
- Hoffmann, Hartmut: Mönchskönig und rex idiota. Studien zur Kirchenpolitik Heinrichs II. und Konrads II. – Sp. 399–400
- Hoffmann, Curt: Veritas Christiana. Aufsätze zur Literatur – Sp. 443–444
- Humel, Reinhart: Reinkarnation. Weltbilder des Reinkarnationsglaubens und das Christentum – Sp. 176–177
- Hünemann, Peter: Jesus Christus. Gottes Wort in der Zeit. Eine systematische Christologie – Sp. 363–378
- Hurth, Elisabeth: Der literarische Jesus. Studien zum Jesusroman – Sp. 257–264
- Hurth, Elisabeth: Von der Evangelienparaphrase zum historischen Jesusroman. Untersuchungen zum Problem der Literarisierung des Leben-Jesu-Stoffes – Sp. 257–264
- Ignatzi, Hans-Joachim: Die Liturgie des Begräbnisses in der katholischen Aufklärung. Eine Untersuchung von Reformentwürfen im südlichen deutschen Sprachgebiet – Sp. 426–427

- Im Zeichen des Kreuzes. Aufsätze von Erich Dinkler mit Beiträgen von Carl Andresen, Erika Dinkler-von Schubert, Erich Gräßer, Günter Klein, hg. v. Otto Merk / Michael Wolter - Sp. 26-27
- Image of God and Gender Models in Judaeo-Christian Tradition, hg. v. Karl Elisabeth Bresen - Sp. 28-29
- Internationaler Biographischer Index (IBI) / World Biographical Index (WBI) - Sp. 531-533
- Jäger, Alfred: Diakonische Unternehmenspolitik. Analysen und Konzepte kirchlicher Wirtschaftsethik - Sp. 252-253
- Jahrbuch für Biblische Theologie. Bd 3: Zum Problem des biblischen Kanons, hg. v. Ingo Baldermann, Ernst Dassmann, Berndt Hamm u. a. - Sp. 451-460
- Jesus von Nazareth. Im Auftrag des Direktoriums der Salzburger Hirschschulwochen als Jahrbuch hg. v. Heinrich Schmiedinger - Sp. 363-378
- Joha, Zdenko: Christologie und Anthropologie. Eine Verhältnisbestimmung unter besonderer Berücksichtigung des theologischen Denkens Walter Kaspers - Sp. 363-378
- Johnson, Matthew: Bibliographia Liturgica. Bibliographie der Nachschlagewerke für Liturgiewissenschaft. Bibliographie liturgique. Reference Bibliography for Liturgics - Sp. 345-346
- Junker, Maureen: Das Urbild des Gottesbewußtseins. Zur Entwicklung der Religionstheorie und Christologie Schleiermachers von der ersten zur zweiten Auflage der Glaubenslehre - Sp. 363-378
- Kächler, Uwe: Die Jesusgestalt in der Erzählprosa des deutschen Naturalismus. Mit einem bibliographischen Anhang: Primärtexte, zeitgenössische Rezensionen, Sekundärliteratur - Sp. 257-264
- Kaczynski, Reiner - siehe: Meßner, Reinhard: Handbuch der Liturgiewissenschaft. Gottesdienst der Kirche 7,2: Sakramentliche Feiern 1/2: Feiern der Umkehr und Versöhnung. Feier der Krankensalbung - Sp. 422-424
- Kah, Marianne: „Die Welt der Römer mit der Seele suchend...“ Die Religiosität des Prudentius im Spannungsfeld zwischen „pietas christiana“ und „pietas Romana“ - Sp. 319-323
- Kaiser, Alfred: Möglichkeiten und Grenzen einer Christologie „von unten“. Der christologische Neuanfang „von unten“ bei Piet Schoonenberg und dessen Weiterführung mit Blick auf Nikolaus von Kues - Sp. 363-378
- Kampling, Rainer: Israel unter dem Anspruch des Messias. Studien zur Israelthematik im Markusevangelium - Sp. 388-390
- Kanon und Zensur. Beiträge zur Archäologie der literarischen Kommunikation II, hg. v. Aleida u. Jan Assmann - Sp. 451-460
- Karl Rahner in Erinnerung, hg. v. Albert Raffelt - Sp. 121-124
- Karl Rahner. Theologische und philosophische Zeitfragen im katholischen deutschen Raum (1943), hg. eingeleitet und kommentiert von Hubert Wolf - Sp. 113-122*
- Kasper, Walter: Jesus der Christus, hg. v. Walter Kasper - Sp. 363-376
- Katechismus der Katholischen Kirche - Sp. 3-20
- Kaufmann, Michael OSB: Säkularisation, Desolation und Restauration in der Benediktinerabtei Metten (1803-1840) - Sp. 413-415
- Kilwardby, Robert: Quaestiones in Librum Secundum Sententiarum, hg. v. Gerhard Leibold - Sp. 45-46
- Kilwardby, Robert: Quaestiones in Librum Quartum Sententiarum, hg. v. Richard Schenk - Sp. 45-46
- Kissling, Christian: Gemeinwohl und Gerechtigkeit. Ein Vergleich von traditioneller Naturrechtsethik und kritischer Gesellschaftstheorie - Sp. 439-440
- Klinger, Elmar: Das absolute Geheimnis im Alltag entdecken. Zur spirituellen Theologie Karl Rahners. - Sp. 113-122
- Köln. Stadt und Bistum in Kirche und Reich des Mittelalters. Festschrift für O. Engels zum 65. Geburtstag, hg. v. Hanna Vollrath / Stefan Weinfurter - Sp. 231-234
- Korff, Wilhelm: Die Energiefrage. Entdeckung ihrer ethischen Dimension - Sp. 514-516
- Kraus, Georg: Schöpfungslehre I / II - Sp. 340-341
- Krauss, Heinrich: Geflügelte Bibelworte. Das Lexikon biblischer Redensarten - Sp. 307-308
- Kuhn, Rudolf: Gian Lorenzo Bernini. Gesammelte Beiträge zur Auslegung seiner Skulpturen - Sp. 442-443
- Kunzler, Michael: Wir haben das wahre Licht gesehen. Einführung in Geist und Gestalt der byzantinischen Liturgie - Sp. 504-505
- Kuschel, Karl-Josef: Geboren vor aller Zeit? Der Streit um Christi Ursprung - Sp. 363-378
- Kwame Owusu, Vincent SVD: The Roman Funeral Liturgy: History, Celebration and Theology - Sp. 424-426
- L'abbaye parisienne de Saint-Victor au Moyen Age. Communications présentées au XIII Colloque d'Humanisme médiéval de Paris (1986-1988), hg. v. Jean Longère - Sp. 34-35
- Largier, Niklaus: Bibliographie zu Meister Eckhart - Sp. 408
- Lautenschläger, Gabriele: Hildegard von Bingen. Die theologische Grundlage ihrer Ethik und Spiritualität - Sp. 195-216
- Law and Ideology in Monarchic Israel - Sp. 283-292
- Légasse, Simon: Le Procès de Jésus. L'Histoire - Sp. 474-475
- Lesch, Karl Josef: „Und alle Welt empfing den Kuß ihres Schöpfers.“ Welt- und Menschenbild Hildegards von Bingen für heute - Sp. 195-216
- Levinson, Bernard M.: The Hermeneutics of Innovation. The Impact of Centralization upon the Structure, Sequence, and Reformulation of Legal Material in Deuteronomy - Sp. 283-292
- Lexikon der Wirtschaftsethik, hg. v. Georges Enderle / Karl Homann / Martin Honecker / Walter Kerber / Horst Steinmann - Sp. 436-438
- Lexikon für Theologie und Kirche, Bd 1: A-Barcelona, hg. v. Walter Kasper mit Konrad Baumgartner, Horst Bürkle, Klaus Ganser, Karl Kertelge, Wilhelm Korff, Peter Walter - Sp. 305-307
- Liebers, Reinhold: „Wie geschrieben steht.“ Studien zu einer besonderen Art frühchristlichen Schriftbezuges - Sp. 472-474
- Lies, Lothar / Hell, Silvia: Heilmysterium. Eine Hinführung zu Christus - Sp. 363-378
- Lies, Lothar: Origenes' „Peri Archon“. Eine undogmatische Dogmatik. Einführung und Erläuterung - Sp. 395-397
- Lies, Lothar: Sakramententheologie. Eine personale Sicht - Sp. 418-421
- Link, Christian: Handbuch systematischer Theologie. Schöpfung. Bd 7/1: Schöpfungstheologie in reformatorischer Tradition. Bd 7/2: Schöpfungstheologie angesichts der Herausforderungen des 20. Jahrhunderts - Sp. 335-340
- Liturgia e adattamento. Dimensioni culturali e teologico-pastorali. Atti dell'VIII Settimana di Studio dell'Associazione Professori di Liturgia Erice (TP). 27 Agosto - 1° settembre 1989 - Sp. 161-163
- Liturgia: temi e autori. Saggi di studio sul movimento liturgico. A cura di Franco Brovelli - Sp. 246-248
- Lohrum, Meinolf: Albert der Große. Forscher - Lehrer - Anwalt des Friedens - Sp. 404-408
- Loretan, Adrian: Laien im pastoralen Dienst. Ein Amt in der kirchlichen Gesetzgebung: Pastoralassistent / -assistentin - Pastoralreferent / -referentin - Sp. 430-432
- Losinger, Anton: Gerechte Vermögensverteilung. Das Modell Oswald von Nell-Breuning - Sp. 65-66
- Losinger, Anton: Orientierungspunkt Mensch. Der anthropologische Ansatz in der Theologie Karl Rahners - Sp. 113-122
- Ludwig Windthorst. Briefe 1834-1880. Bearb. von Hans-Georg Aschoff und Heinz-Jörg Heinrich - Sp. 493-494
- Madonia, Nicolò: Ermeneutica e cristologia in Walter Kasper - Sp. 363-378
- Mandelartz, Michael: Poetik und Historik. Christliche und jüdische Geschichtstheologie in den historischen Romanen von Leo Perutz, hg. v. Hans Otto Horch i. Verb. m. Itta Shedletzky - Sp. 354
- Manus, Ukachukwu Chris: Christ, the African King. New Testament Christology - Sp. 363-378
- Marienlexikon. Bd 4: Lajtha - Orangenbaum / Bd 5: Orante - Scherer, hg. v. Remigius Bäumer / Leo Scheffczyk (im Auftrag des Institutum Marianum Regensburg e.V.) - Sp. 503-504
- Marquardt, Friedrich-Wilhelm: Das christliche Bekenntnis zu Jesus dem Juden. Eine Christologie - Sp. 363-378
- Marshall, Jay W.: Israel and the Book of the Covenant. An Anthropological Approach to Biblical Law - Sp. 283-292
- Martens, Gottfried: Die Rechtfertigung des Sünders - Rettungshandeln Gottes oder historisches Interpretament? Grundentscheidungen lutherischer Theologie und Kirche bei der Behandlung des Themas „Rechtfertigung“ im ökumenischen Kontext - Sp. 150-152
- Mateo Seco, L. F. - siehe: Ocariz, F.: The Mystery of Jesus Christ. A Christology and Soteriology Textbook - Sp. 363-378
- Matthiae de Janov dicti Magistri Parisiensis Regularum Veteris et Novi Testamenti Liber V: De Corpore Christi (editionis volumen VI). Ed. Jana Nechutová ad fidem codicum iterum retractavit Helena Krmicková in anniversarii Magistri defuncti (30. XI. 1393) - Sp. 487-489
- McGinn, Bernhard: Die Mystik im Abendland, Bd 1: Ursprünge. Aus dem Englischen übersetzt von Clemens Maaß - Sp. 354-357
- Menke, Karl-Heinz: Stellvertretung. Schlüsselbegriff christlichen Lebens und theologische Grundkategorie - Sp. 363-378
- Merkelbach, Reinhold: Isis regina - Zeus Sarapis. Die griechisch-ägyptische Religion nach den Quellen dargestellt - Sp. 529-530
- Meßner, Reinhard / Kaczynski, Reiner: Handbuch der Liturgiewissenschaft. Gottesdienst der Kirche 7,2: Sakramentliche Feiern 1/2: Feiern der Umkehr und Versöhnung. Feier der Krankensalbung, hg. v. Hans Bernhard Meyer / Hansjörg Auf der Maur / Balthasar Fischer / Angelus A. Häußling / Bruno Kleinheyer - Sp. 422-424
- Metzger, Bruce: Der Kanon des Neuen Testaments. Entstehung, Entwicklung, Bedeutung - Sp. 456; 463-465
- Metzger, Marcel: Histoire de la liturgie. Les grandes étapes - Sp. 55
- Möhring-Hesse, Matthias - siehe: Hengsbach, Friedhelm SJ: Ein unbekannter Bekannter. Eine Auseinandersetzung mit dem Werk von Oswald von Nell-Breuning SJ - Sp. 517-518
- Moingt, Joseph: L'homme qui venait de Dieu - Sp. 363-378
- Moltmann, Jürgen: Wer ist Christus für uns heute? - Sp. 363-378
- Morgan, Donn F.: Between Text and Community. The „Writings“ in Canonical Interpretation - Sp. 451-460
- Morgenstern, Frank: Die Briefpartner des Augustinus von Hippo. Prosopographische, sozial- und ideologiegeschichtliche Untersuchungen - Sp. 29-31
- Mozarts Kirchenmusik, hg. v. Harald Schützeichel - Sp. 525-527

- Müller, Gerhard Ludwig: Laßt uns mit ihm gehen. Eucharistiefeier als Weggemeinschaft – Sp. 160
- Müller, Ludolf: Die Dreifaltigkeitsikone des Andrzej Rublów – Sp. 475–478
- Muschol, Gisela: Famula Dei. Zur Liturgie in merowingischen Frauenklöstern – Sp. 398–399
- Mußner, Franz: Maria, die Mutter Jesu im Neuen Testament. Mit einem Geleitwort von Joseph Kardinal Ratzinger – Sp. 215–220
- Myhre, Reidar: Autorität und Freiheit in der Erziehung. Hg. und mit einem Vorwort von Leonhard Friedrich – Sp. 67–70
- Myllowski, Matti: Die letzten Tage Jesu. Markus, Johannes, ihre Traditionen und die historische Frage, Bd II – Sp. 475
- Nagel, Tilman: Geschichte der islamischen Theologie. Von Mohammed bis zur Gegenwart – Sp. 256–257
- Nagler, Norbert: Frühkatholizismus. Zur Methodologie einer kritischen Debatte – Sp. 415–416
- Naturrecht im ethischen Diskurs. Eingel. u. hg. v. Marianne Heimbach-Steins – Sp. 58–59
- Neufeld, Karl H.: Die Brüder Rahner. Eine Biographie – Sp. 113–122
- Nichtweiß, Barbara: Erik Peterson. Neue Sicht auf Leben und Werk – Sp. 238–240
- Niekamp, Gabriele: Christologie „nach Auschwitz“. Kritische Bilanz für die Religionsdidaktik aus dem christlich-jüdischen Dialog – Sp. 363–378
- Niemand, Christoph: Die Fußwaschungserzählung des Johannesevangeliums. Untersuchungen zu ihrer Entstehung und Überlieferung im Urchristentum – Sp. 392–393
- Nitsche, Bernhard – siehe: Hilberath, Bernd Jochen: Transzendente Theologie? Beobachtungen zur Rahner-Diskussion der letzten Jahre – Sp. 113–122
- Nobile, Marco: Premesse anticotestamentarie e giudaiche di cristologia – Sp. 363–378
- Nordhagen, Eckhard: Der Engel der Bestreitung. Über das Verhältnis von Kunst und negativer Theologie – Sp. 146–149
- Ocariz, F. / Mateo Seco, L. F. / Riestra, J. A.: The Mystery of Jesus Christ. A Christology and Soteriology Textbook – Sp. 363–378
- Ols, Daniel OP: Le Cristologie contemporanee e le loro posizioni fondamentali al vaglio della dottrina di S. Tommaso – Sp. 363–378
- Origenes: Commentarii in epistolam ad Romanos / Römerbriefkommentar III / IV: Liber quintus, liber sextus – Fünftes und sechstes Buch / Liber septimus, liber octavus – Siebtes und achttes Buch. Lateinisch – Deutsch. Übers. und eingel. v. Theresia Heither OSB – Sp. 395
- Origenes: Commentarii in epistolam ad Romanos / Römerbriefkommentar – Sp. 395
- Osumi, Yuichi: Die Kompositionsgeschichte des Bundesbuches Exodus 20,22b–23,33 – Sp. 283–292
- Oswald, Ulrike: Das verlorene Du. Kommunikation und Kommunikationsverlust im Romanwerk François Mauriacs – Sp. 527–528
- Otto, Gert: Die Kunst, verantwortlich zu reden. Rhetorik – Ästhetik – Ethik – Sp. 351–352
- Otto, Maria A.: Der Ort. Phänomenologische Variationen – Sp. 352–353
- Palazzo, Eric: Les Sacramentaires De Fulda. Étude sur l'iconographie et la liturgie à l'époque ottonienne – Sp. 505–508
- Paul, Ingwer: Rituelle Kommunikation. Sprachliche Verfahren zur Konstitution ritueller Bedeutung und zur Organisation des Rituals – Sp. 105–114
- Pressler, Carolyn: The view of women found in the Deuteronomie family laws – Sp. 283–292
- Probst, Manfred: Bibliographie der katholischen Ritualendrucke des deutschen Sprachbereichs. Diözesane und private Ausgaben – Sp. 158–160
- Pröpper, Thomas: Erstphilosophischer Begriff oder Aufweis letztgültigen Sinnes? Anfragen an Hansjürgen Verweys „Grundriß der Fundamentaltheologie“ – Sp. 113–122
- Raguse, Hartmut: Psychoanalyse und biblische Interpretation. Eine Auseinandersetzung mit Eugen Drewermanns Auslegung der Johannes-Apokalypse – Sp. 24–26
- Rehme, Kurt: Ziviler Ungehorsam. Eine Untersuchung aus der Sicht christlicher Sozialethik – Sp. 66–67
- Rendtorff, Rolf: Kanon und Theologie. Vorarbeiten zu einer Theologie des Alten Testaments – Sp. 451–460
- Repertorium edierter Texte des Mittelalters aus dem Bereich der Philosophie und angrenzender Gebiete, hg. v. Rolf Schönberger / Brigitte Kible – Sp. 400–402
- Reschke, Thomas / Thiele, Michael: Predigt und Rhetorik – Sp. 440–441
- Reuter, Eleonore: Kultzentralisation. Entstehung und Theologie von Dtn 12 – Sp. 283–292
- Revision der Theologie – Reform der Kirche. Die Bedeutung des Tübinger Theologen Johann Sebastian Drey (1777–1853) in Geschichte und Gegenwart, hg. v. Abraham Peter Kustermann – Sp. 412
- Richter, Klemens: Darum kommen wir vor dein Angesicht. Vom Sinn des liturgischen Gebets – Sp. 55–56
- Riedel, Ingrid: Hildegard von Bingen. Prophetin der kosmischen Weisheit – Sp. 195–216
- Riedel-Spangenberg, Ilona: Sendung in der Kirche. Die Entwicklung des Begriffes „missio canonica“ und seine Bedeutung in der kirchlichen Rechtssprache – Sp. 56–58
- Rieger, Michael: Inkarnation. Christliches Heilsverständnis im Kontext französischsprachiger Theologie der Menschwerdung – Sp. 416–417
- Riesner, Rainer: Die Frühzeit des Apostels Paulus. Studien zur Chronologie, Missionsstrategie und Theologie – Sp. 227–229
- Riestra, J. A. – siehe: Ocariz, F.: The Mystery of Jesus Christ. A Christology and Soteriology Textbook – Sp. 363–378
- Rinser, Luise: Gratwanderung. Briefe der Freundschaft an Karl Rahner 1962–1984, hg. v. Bogdan Snela – Sp. 113–122
- Roentgen, Markus: Alles verstehen hieße alles verzeihen... Prolegomena zu Anlaß und Unmöglichkeit von theologischen Reflexionen nach Auschwitz. Ein Versuch – Sp. 331–332
- Rood, Wim: Rom und Moskau. Der heilige Stuhl und Rußland bzw. die Sowjetunion von der Oktoberrevolution 1917 bis zum 1. Dezember 1989 – Sp. 155–158
- Rzepkowski, Horst: Lexikon der Mission. Geschichte, Theologie, Ethnologie – Sp. 171–176
- Sanders, James A.: Canon as Paradigm. From Sacred Story to sacred Text – Sp. 451–460
- Sattler, Dorothea: Gelebte Buße. Das menschliche Bußwerk (satisfactio) im ökumenischen Gespräch – Sp. 342–344
- Savvidis, Petra: Hermann Bonnus, Superintendent von Lübeck (1504–1548). Sein kirchenpolitisch-organisatorisches Wirken und sein praktisch-theologisches Schrifttum – Sp. 136–138
- Schallenberg, Peter: Naturrecht und Sozialtheologie. Die Entwicklung des theonomen Naturrechts der späten Neuscholastik im deutschen Sprachraum (1900–1960) – Sp. 59–61
- Schatz, Klaus: Kirchengeschichte der Neuzeit II – Sp. 412–413
- Schenker, Adrian: Versöhnung und Widerstand. Bibeltheologische Untersuchung zum Strafen Gottes und der Menschen, besonders im Lichte von Exodus 12,22 – Sp. 283–292
- Scherer, Georg: Philosophie des Mittelalters – Sp. 33
- Schippes, Heinrich: Hildegard von Bingen – Sp. 195–216
- Schmidt, Klaus-Dieter: Soziale Gerechtigkeit durch unternehmerische Initiative. Der Bund Katholischer Unternehmer 1949–1990 – Sp. 248–249
- Schnackenburg, Rudolf: Die Person Jesu Christi im Spiegel der vier Evangelien – Sp. 363–378
- Schoberth, Ingrid: Erinnerung als Praxis des Glaubens – Sp. 51–52
- Scholl, Norbert: RU 2000: Welche Zukunft hat der Religionsunterricht? – Sp. 253–255
- Schoonenberg, Piet: Der Geist, das Wort und der Sohn. Eine Geist-Christologie. Übersetzung ins Deutsche: Wilma Immler – Sp. 363–378
- Schottroff, Luise: Lydias ungeduldige Schwestern. Feministische Sozialgeschichte des frühen Christentums – Sp. 27–28
- Schroeder, Wolfgang – siehe: Hengsbach, Friedhelm SJ: Ein unbekannter Bekannter. Eine Auseinandersetzung mit dem Werk von Oswald von Nell-Breuning SJ – Sp. 517–518
- Schuster, Ekkehard / Boschart-Kimmig, Reinhold: Trotzdem hoffen. Mit Johann-Baptist Metz und Elie Wiesel im Gespräch – Sp. 332–333
- Schwalbach, Bruno: Erzbischof Conrad Gröber und die deutsche Katastrophe. Sein Ringen um eine menschliche Neuordnung – Sp. 494–498
- Schwarz, Heinz Wilhelm: Der Schutz des Kindes im Recht des frühen Mittelalters. Eine Untersuchung über Tötung, Mißbrauch, Freiheitsbeeinträchtigung, Gefährdung und Eigentumsverletzung anhand von Rechtsquellen des 5. bis 9. Jahrhunderts – Sp. 31–33
- Schweitzer, Wolfgang: Der Jude Jesus und die Völker der Welt. Ein Gespräch mit Paul M. van Buren. Mit Beiträgen v. Paul M. van Buren, Bertold Klappert und Michael Wyschogrod – Sp. 363–378
- Schwienhorst-Schönberger, Ludger: Das Bundesbuch (Ex 20,22–23,33) Studien zu seiner Entstehung und Theologie – Sp. 283–292
- Kirchenrechtliche Stellungnahmen der Arbeitsgruppe Kirchenrecht der Deutschen Bischofskonferenz in der Zeit von 1984–1989 – Sp. 248
- Septuaginta. Vetus Testamentum Graecum. Vol II,1: Exodus. Auctoritate Academiae scientiarum Gottingensis edidit John William Wevers / U. Quast – Sp. 308–310
- Seuse, Heinrich: Das Buch der Wahrheit. Mittelhochdeutsch – Deutsch. Kritisch hg. v. Loris Sturlese / Rüdiger Blumrich. Mit einer Einleitung von Loris Sturlese. Übersetzt von Rüdiger Blumrich – Sp. 47
- Siems, Harald: Handel und Wucher im Spiegel frühmittelalterlicher Rechtsquellen – Sp. 484–487
- Simon, Maurice: Un catéchisme universel pour l'Église catholique. Du Concile de Trente à nos jours – Sp. 441–442
- Simonetti, Manlio: Studi sulla cristologia del II e III secolo – Sp. 363–378
- Sinn, Gunnar: Christologie und Existenz. Rudolf Bultmanns Interpretation des paulinischen Christuszeugnisses – Sp. 363–378
- Sitek, Alois: Das Problem der Übernahme evangelischer Gotteshäuser durch die Katholiken in der Diözese Opole (Oppeln) nach dem II. Weltkrieg. Bearbeitung der deutschen Fassung von Georg Kosiol – Sp. 498–499
- Slenczka, Notger: Realpräsenz und Ontologie. Untersuchung der ontologischen Grundlagen der Transsignifikationslehre – Sp. 53–55
- Smith, Huston – siehe: Griffin, David Ray: Primordial Truth and Postmodern Theology – Sp. 145–146
- Sobrinho, Jon: Jesucristo Liberador. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret – Sp. 363–378
- Söding, Thomas: Die Trias Glaube, Hoffnung, Liebe bei Paulus. Eine exegetische Studie – Sp. 393–394

- Sosna, Werner: Die Selbstmitteilung Gottes in Jesus Christus. Grundlagen und dogmatische Explikation der Christologie Hermann Schells – Sp. 363–378
- Southern, Richard William: Saint Anselm. A Portrait in a Landscape – Sp. 33–34
- Splett, Jörg: Mystisches Christentum? Karl Rahner zur Zukunft des Glaubens – Sp. 113–122
- Steck, Odil Hannes: Der Abschluß der Prophetie im Alten Testament. Ein Versuch zur Frage der Vorgeschichte des Kanons – Sp. 451–460
- Steck, Odil Hannes: Gottesknecht und Zion. Gesammelte Aufsätze zu Deuteriosaja – Sp. 219–221
- Steck, Odil Hannes: Das apokryphe Baruchbuch. Studien zur Rezeption und Konzentration „kanonischer“ Überlieferung – Sp. 468–470
- Steffen, Uwe: Die Jona-Geschichte. Ihre Auslegung und Darstellung im Judentum, Christentum und Islam – Sp. 478–483
- Steigleder, Klaus: Die Begründung des moralischen Sollens. Studien zur Möglichkeit einer normativen Ethik – Sp. 510–514
- Stein, Edith: Der Aufbau der menschlichen Person – Sp. 522–525
- Steinkamp, Hermann: Solidarität und Parteilichkeit. Für eine neue Praxis in Kirche und Gemeinde – Sp. 519–520
- Steins, Georg: Die Chronik als kanonisches Abschlußphänomen. Studien zur Entstehung und Theologie von 1/2 Chronik – Sp. 451–460
- Stock, Alex: Poetische Dogmatik. Christologie. 1. Namen – Sp. 363–378
- Studer, Basil: Dominus Salvator. Studien zur Christologie und Exegese der Kirchenväter – Sp. 363–378
- Stuhlmacher, Peter: Biblische Theologie des Neuen Testaments. Bd 1: Grundlegung. Von Jesus zu Paulus – Sp. 381–384
- Sudbrack, Josef: Meditative Erfahrung – Quellgrund der Religionen? – Sp. 528–530
- Summa, Gerd: Geistliche Unterscheidung bei Johannes Cassian – Sp. 230–231
- Sun, Johannes Hsiao-chih: Heiligt die gute Absicht ein schlechtes Mittel? Die Kontroverse über Teleologie und Deontologie in der Moralbegründung unter besonderer Berücksichtigung von Josef Fuchs und Robert Spaemann – Sp. 432–435
- Sung, Chong-Hyon: Vergebung der Sünden. Jesu Praxis der Sündenvergebung nach den Synoptikern und ihre Voraussetzungen im Alten Testament und frühen Judentum – Sp. 386–388
- Taborda, Francisco: Sakramente: Praxis und Fest – Sp. 418–421
- Taylor, Charles: Multikulturalismus und die Politik der Anerkennung. Hg. v. Amy Gutmann – Sp. 149–150
- Tebartz-van Elst, Franz-Peter: Der Erwachsenen Katechumenat in den Vereinigten Staaten von Amerika. Eine Anregung für die Sakramentalpastoral in Deutschland – Sp. 163–167
- The One Mediator, the Saints, and Mary. Ed. by H. George Anderson / J. Francis Stafford / Joseph A. Burgess – Sp. 245–246
- The Synoptic Gospels. Source Criticism and the New Literary Criticism, hg. v. Camille Focant – Sp. 390–392
- Theologie aus der Erfahrung der Gnade. Annäherungen an Karl Rahner, hg. v. Mariano Delgado / Matthias Lutz-Bachmann – Sp. 113–122
- Thiele, Michael – siehe: Reschke, Thomas: Predigt und Rhetorik – Sp. 440–441
- Sancti Thomae de Aquino Opera omnia iussu Leonis XIII P.M. Edita. Tomus I: Super Boetium De Trinitate. Expositio Libri Boetii De Ebdomodibus. Cura et studio Fratrum Praedicatorum – Sp. 40–42
- Thomae Aquinatis opera omnia cum hypertextibus in CD-ROM, hg. v. Roberto Busa – Sp. 42–44
- Trombley, Frank R.: Hellenic Religion and Christianization c. 370–529, Vol. 1 – Sp. 483–484
- Türk, Hans Joachim: Postmoderne – Sp. 142–145
- Turner, Victor: Das Ritual. Struktur und Anti-Struktur. Mit einem Nachwort von Eugene Rochberg-Halton. – Sp. 105–114
- V.D.M.I.Æ. Gottes Wort bleibt in Ewigkeit. 450 Jahre Reformation in Osnabrück, hg. v. Karl Georg Kaster / Gerd Steinwascher – Sp. 136–138
- van der Helm, Ad: Un Clergé Parallèle? Étude socio-juridique de l'activité des laïcs dans l'église catholique en France et aux Pays-Bas – Sp. 429–430
- van Gennep, Arnold: Übergangsriten. Mit einem Nachwort von Sylvia M. Schomburg-Scherff. – Sp. 105–114
- Vermes, Geza: Jesus der Jude. Ein Historiker liest die Evangelien. Übersetzt von Alexander Samely, bearbeitet von Volker Hampel – Sp. 384–386
- Vermes, Geza: The Religion of Jesus the Jew – Sp. 363–378
- Verwey, Hansjürgen: Zu den „Anfragen“ von Thomas Pröpper – Sp. 113–122
- Vieweger, Dieter: Die literarischen Beziehungen zwischen den Büchern Jeremia und Ezechiel – Sp. 21–22
- Vita Sanctae Hildegardis. Cura et studio Monice Klaes – Sp. 195–216
- Vogt, Thea: Angst und Identität im Markusevangelium. Ein textpsychologischer und sozialgeschichtlicher Beitrag – Sp. 127–130
- Vouga, François – siehe: Berger, Klaus: Studien und Texte zur Formgeschichte – Sp. 125–126
- Walser, Markus: Die Bedeutung des Wohnsitzes im kanonischen Recht. Eine Untersuchung zu cc. 100–107 CIC – Sp. 347–348
- Walther, Christian: Eschatologie als Theorie der Freiheit. Einführung in neuzeitliche Gestalten eschatologischen Denkens – Sp. 499–502
- Webb, Stephen H.: Re-Figuring Theology. The Rhetoric of Karl Barth – Sp. 152–155
- Wegenast, Klaus: Religionsdidaktik. Sekundarstufe I. Voraussetzungen, Formen, Begründungen, Materialien – Sp. 255–256
- Weiser, Alfons: Theologie des Neuen Testaments II. Die Theologie der Evangelien – Sp. 131–135
- Wer ist Jesus Christus. Mythen, Glaube und Geschichte, hg. v. Walter Brandmüller – Sp. 363–378
- Werbick, Jürgen: Soteriologie – Sp. 363–378
- Wevers, John William: Notes on the Greek Text of Exodus – Sp. 310–311
- Wevers, John William: Text History of the Greek Exodus – Sp. 308–310
- Weyer-Menkoff, Martin: Christus, das Heil der Natur. Entstehung und Systematik der Theologie Friedrich Christoph Oetingers – Sp. 363–378
- Wießner, Gernot – siehe: Campenhausen, Axel Freiherr von: Kirchenrecht – Religionswissenschaft – Sp. 508–509
- Wilhelm Löhe: Abendmahlspredigten (1866), hg. v. Martin Wittenberg – Sp. 138–139
- Wolff, Klaus: Das Problem der Gleichzeitigkeit des Menschen mit Jesus Christus bei Sören Kierkegaard im Blick auf die Theologie Karl Rahners – Sp. 363–378
- Wolter, Michael – siehe: Berger, Klaus: Studien und Texte zur Formgeschichte – Sp. 125–126
- Wörterbuch der Feministischen Theologie (WFT), hg. v. Elisabeth Gössmann, Elisabeth Moltmann-Wendel, Herlinde Pissarek-Hudelist, Ina Praetorius, Luise Schottroff und Helen Schüngel-Straumann – Sp. 379–380
- Zeilingner, Franz: Krieg und Friede in Korinth. Kommentar zum 2. Korintherbrief des Apostels Paulus. Teil 1: Der Kampfbrief, der Versöhnungsbrief, der Bettelbrief – Sp. 130–131
- Zeindler, Matthias: Gott und das Schöne. Studien zur Theologie der Schönheit – Sp. 333–335
- Zeitschrifteninhaltsdienst Theologie, hg. v. Universitätsbibliothek Tübingen – Sp. 357–358
- Zekorn, Stefan: Gelassenheit und Einkehr. Zu Grundlage und Gestalt geistlichen Lebens bei Johannes Tauler – Sp. 237–238
- Zeller, Dieter – siehe: Berger, Klaus: Studien und Texte zur Formgeschichte – Sp. 125–126
- Zeller, Dieter: Charis bei Philon und Paulus – Sp. 314–315
- Ziegenaus, Anton: Handbuch der Dogmengeschichte. Bd 1, Fasz. 3a (2. Teil): Kanon. Von der Väterzeit bis zur Gegenwart – Sp. 465–466
- Zillenbiller, Anette: Die Einheit der katholischen Kirche. Calvins Cyprianrezeption in seinen ekklesiologischen Schriften – Sp. 491–492
- Zirker, Hans: Islam. Theologische und gesellschaftliche Herausforderungen – Sp. 177–178*
- Žitnik, Maksimilijan S.I.: Sacramenta. Bibliographia Internationalis. Vol. I: A–G, 1–17583; Vol. II: H–Q, 17584–33853; Vol. III: R–Z, Supplementum A–Z, 33854–49236; Vol. IV: Indices – Sp. 346–347
- Zöhrer, Josef: Der Glaube an die Freiheit und der historische Jesus. Eine Untersuchung der Philosophie Karl Jaspers' unter christologischem Aspekt – Sp. 363–378
- Zschoch, Hellmut: Reformatorische Existenz und konfessionelle Identität. Urbanus Regius als evangelischer Theologe in den Jahren 1520 bis 1530 – Sp. 489–491
- Zsifkovits, Valentin: Asylpolitik mit Herz und Vernunft. Zu einer aktuellen Problematik – Sp. 518–519
- Zsifkovits, Valentin: Wirtschaft ohne Moral? – Sp. 438–439
- Hinweis: * nach der Spaltenzahl verweist auf Stellungnahmen von besprochenen Autoren (und evtl. Rückäußerungen der Rezensenten), die bei der Schriftleitung der Theologischen Revue, gegen einen Unkostenbeitrag von DM 10,00 + Porto zur Verfügung gestellt werden (als Ausdruck oder auf Diskette) oder über das Internet abgerufen werden können.

IV. Bibliographie

Theologische Literatur. Übersicht über die bei der Schriftleitung eingegangenen Bücher, Zeitschriften und Sonderdrucke, bearbeitet von Klaus-Mannfred Henze – Sp. 73–90, 179–194, 269–282, 357–370, 445–448, 532–536

Habilitationen und Dissertationen im akademischen Jahr 1993/1994 – Sp. 89–104

Sachregister: Anstelle eines gedruckten Sachregisters kann bei der Schriftleitung der Theologischen Revue, Johannisstr. 8–10, 48163 Münster, eine Diskette mit den ausführlichen Titelanlagen der von 1988 bis 1995 besprochenen Bücher bezogen werden (Unkostenbeitrag DM 10,00 + Porto – Titel in Literaturlistenform und im Datenbankformat, als ASCII-Text oder als AskSam-Datei).

Überlebenden im November 1946 in Offenburg nahm Gröber nicht teil. Sch. legt dar, daß die gegenüber dem Erzbischof erhobenen Vorwürfe, er habe sich nicht genügend für seine im KZ eingesperrten Priester eingesetzt, in dieser Pauschalität nicht erhoben werden können. „Allerdings muß auch darauf hingewiesen werden, daß der furchtlose Bischof Klugheit und Vorsicht für angemessen hielt gegenüber der staatlichen Gewalt und daß er der Meinung war, man sollte die staatliche Gewalt nicht unnötig reizen“ (329). Gröber verlangte von seinen Priestern während der NS-Zeit Zurückhaltung: „Offenbar war er der Auffassung, seine Priester sollten es ihm überlassen, mit offenem Visier zu kämpfen“ (88). In seiner Skepsis gegenüber Einzelaktionen unterschied sich Gröber kaum von den meisten deutschen Bischöfen während des „Dritten Reiches“. Otto B. Roegel, Vf. eines warmherzigen Gedenkblatts an den Erzbischof (Anhang 333–340), schilderte jüngst die Problematik dieser kirchenamtlichen Zurückhaltung anhand des Schicksals einer Neudeutschland-Gruppe: „Gestapo gegen Schüler. Die Gruppe ‚Christopher‘ in Bruchsal“, Konstanz 1994. Der geistliche Leiter der Gruppe, Kaplan Franz Schmitt, hatte, wie auch eines der jugendlichen Mitglieder, Gestapo- und KZ-Haft zu ertragen; Gröber wahrte auch hier wie in anderen Fällen Distanz.¹¹

Ausführlich setzt sich Gröber in seinem Hirtenbrief vom 21. 9. 1945 mit den gegenüber den deutschen Bischöfen in der Nachkriegszeit erhobenen Vorwürfen auseinander, sie hätten sich „noch heftiger, noch öffentlicher, noch selbstvergessener und opferwilliger des vergangenen Systems erwehren müssen“.

Ein weiteres Mal wird hier das Kirchenverständnis des „Kirchenfürsten“ Gröber sichtbar: „Wie klein, wie furchtsam, wie zersprengt wäre dann (im Falle des Martyriums eines oder mehrerer Bischöfe) die katholische Herde geworden“ (258)! Dieser Satz des Bischofs, dessen persönlicher Mut vielfach bezeugt ist, wirkt in Anbetracht dessen, daß sich viele Katholiken, Priester und Laien, mannhaft gegen das „Dritte Reich“ zur Wehr gesetzt haben und dabei nicht immer die volle Unterstützung ihrer Bischöfe, auch Gröbers, fanden, anmaßend. Auf dieser Linie liegt auch das von Gröber in nachgerade absolutistischer Manier gebrauchte Possessivpronomen: „Meine“ Kathedrale – das Freiburger Münster –, „meine“ Diözese etc. Mit Recht hebt Hugo Ott¹² hervor, daß sich Gröber in den Bedrängnissen der Nachkriegszeit als ein „entschieden opponierender Oberhirte“ profiliert habe – und, fügen wir hinzu, als ein wahrhafter Caritasbischof, der, wie Sch. nachweist, voll und ganz auf die Seelsorge und die Hilfe für seine leidenden Mitmenschen in den damaligen Notzeiten ausgerichtet war –, „ohne daß es ihm gelungen wäre, innerkirchlich, vor allem im Episkopat, die Vorbehalte auszuräumen, die aus den Anfangsjahren des Dritten Reiches gegen ihn erwachsen waren“.

Leider verdunkeln solche Vorbehalte den in den Jahren von 1935 an tatsächlich geleisteten energischen Widerstand gegen das NS-Regime, und im Auschwitz-Gedenkjahr 1995 darf darauf hingewiesen werden, daß sich Gröber besonders in der Judenfrage des öfteren exponierte. Dies ist im ersten Gröber-Bd Sch.s ausführlich dargestellt (114–121). So sprach er sich etwa im Gegensatz zu Kardinal Bertram, dem damaligen Vorsitzenden der Deutschen Bischofskonferenz, für eine an den Reichspräsidenten gerichtete Intervention der deutschen Bischöfe aus, um den Boykott jüdischer Geschäfte am 1. April 1933 zu verhindern.¹³ Gröber blieb mit dieser Meinung in der Minderheit. Desgleichen trat er im Jahre 1943 gegen die Ausmerzung jüdischer Namen in der Liturgie ein (wie Anm. 12, 348), im Gegensatz zu den Bischöfen von Mainz und Passau, in deren Stellungnahme zu dieser Frage sich der unglaubliche Satz findet: „Viele gute Katholiken, auch Priester tragen schwer am starken jüdischen Einschlag im Gebetsleben der Kirche.“ Anläßlich der Vertreibung der Juden aus Baden im Oktober 1940 bat er den Berliner Nuntius, „sein Möglichstes zu tun, damit das Los der katholischen Juden erträglich gestaltet wird“ – wobei Heinz Hürten mit Recht danach fragt (wie Anm. 12, 503), „ob sich die Sorge der Bischöfe auf die beschränken mußte, die ihnen als Gläubige anvertraut waren, oder ob es der Kirche nicht aufgegeben war, die weltliche Herrschaft an die Grenzen ihrer Vollmacht zu erinnern, Recht und Moral als Grundnormen der Gesellschaft gegen jeden Angriff zu verteidigen“. Die katholische deutsche Bischofskonferenz erklärte im Jahre 1988:¹⁴ „Es bedrückt uns heute schwer, daß es nur zu Einzelinitiativen für verfolgte Juden gekommen ist und daß es selbst bei den Pogromen vom November 1938 keinen öffentlichen und ausdrücklichen Protest gegeben hat.“ Eine solche Einzelinitiative war der im ersten Gröber-Bd (114–121) beschriebene Auftrag des Erzbischofs an Frau Gertrud Luckner zur Fürsorge für Juden und Judenchristen. Die bewundernswerten Aktionen Frau Luckners zugunsten verfolg-

ter Juden führten sie schließlich im Jahre 1943 ins KZ. Sie überlebte.

Wie weit Gröber beim Opponieren gegen die Besatzungsmacht nach 1945 ging, zeigt seine an den französischen Gouverneur Pène gerichtete Stellungnahme gegen das Entnazifizierungsgesetz von 1947.

Er scheute nicht vor Drohungen zurück: die in diesem Gesetz enthaltenen injustices werde „das deutsche Volk nicht schnell vergessen“.¹⁵ Die Behauptung von Susanne Kampmann,¹⁶ daß jene „Katholiken nämlich, die den politischen Ratschlägen und Anweisungen ihrer Bischöfe zur ‚positiven Mitarbeit‘ gefolgt waren, nach dem Krieg die Folgen dieses Handelns weitgehend allein zu tragen hatten, ohne dabei von ihren Bischöfen Unterstützung erwarten zu können“, trifft in dieser allgemeinen Form auf Gröber nicht zu. Er hatte zwar 1933 zur „unbeirrten Mitarbeit“ aufgerufen, Sch. berichtet aber (25), daß der Erzbischof Hunderte von Bittgesuchen solcher Katholiken im Zusammenhang mit deren Entnazifizierungsverfahren erhalten und auch beantwortet habe. Noch wenige Tage vor seinem Tod habe er sich vom Krankenbett aus für die Hilfesuchenden eingesetzt. Zu denen, für die er eintrat, gehörten prominente badische Nationalsozialisten wie der Obergerichtsführer der badischen Hitlerjugend Friedhelm Kemper und der Ministerialrat im badischen Kultusministerium Herbert Kraft.¹⁷ Daß sich Gröber für den letzteren einsetzte, bleibt erstaunlich, war Kraft doch während der „Kampfzeit“ einer der radikalsten Vertreter der Nationalsozialisten in Baden, der vor tätlichen Angriffen auf seine politischen Gegner im Landtag nicht zurückschreckte und ihnen dort zurief, „sich mal (zu) entscheiden, ob Sie erschossen, gehängt oder – geschächtet werden wollen“ (nach der „Machtergreifung“). Die „sympathischen Seiten“ – über die auch Sch. berichtet –, „die K. zuletzt in einer einflußreichen Stellung an den Tag legte, (können) seinen aktiven Beitrag zur Errichtung und Stabilisierung einer totalitären Diktatur nicht ungeschehen machen“ (Hans-Georg Merz). Es spricht für die menschliche Größe des Erzbischofs, daß er selbst diesem Mann, der während des „Dritten Reiches“ aus der katholischen Kirche ausgetreten war und sich danach als „gottgläubig“ bezeichnet hatte, seine Hilfe nicht versagte.

In einem Kap. „Der Papst und die Diktatur“, das von Sch.s akademischem Lehrer WALTER BUSSMANN (1914–1993) stammt, wird eine wichtige Facette des zeitgeschichtlichen Hintergrunds von Gröbers Wirken als Freiburger Erzbischof geschildert.

Die durch Rolf Hochhuths „Stellvertreter“ entfachte Diskussion über die Rolle Pius XII. in der Judenverfolgung, warum der Papst „seine Macht nicht eingesetzt habe, um der Menschlichkeit den Weg zu ebnen“, und die Verzerrung des Papstbildes durch Hochhuth und deren schlüssige Widerlegung durch Bußmann gehören, so aufschlußreich die Kontroverse auch ist, nicht unbedingt in den Rahmen einer Gröber-Studie.

Das Buch liefert mit den im Anhang (107–340) wiedergegebenen Zeitzeugnissen einen weiteren wichtigen Beitrag zur Erschließung der Quellen des Kirchenkampfes in der NS-Zeit. Daher ist ihm weite Verbreitung zu wünschen. Der kritische Leser möge sich anhand des reichen Materials „sein eigenes Urteil bilden“, wünscht sich der Vf. In Anbetracht dessen, daß die Generation, die die Kriegs- und unmittelbare Nachkriegszeit miterlebt hat, bald abtreten wird, kann nichts sinnvoller sein, als diese aus dem unmittelbaren Erleben gespeisten Berichte vor dem Vergessen zu bewahren. Wenn auch mit diesem zweiten Gröber-Bd Sch.s der zeitgeschichtliche Rahmen für das Verhalten des Erzbischofs weiter aufgehellert worden ist, bleibt die geschichtliche Hypothek, die mit seinem Namen verbunden ist, bestehen; sie läßt sich aber jetzt besser bewerten, und der kritische Leser kann sich in der Tat ein zutreffenderes Bild von den Vorgängen der Jahre 1933–1948 bilden. Das schon in der Besprechung des ersten Gröber-Bdes in dieser Zeitschrift vor fünf Jahren geäußerte Desiderat einer umfassenden Biographie des Freiburger Erzbischofs ist mit dieser Veröffentlichung noch dringlicher geworden.

Sankt Augustin

Horst Ferdinand

Sitek, Alois: Das Problem der Übernahme evangelischer Gotteshäuser durch die Katholiken in der Diözese Opole (Oppeln) nach dem II. Weltkrieg. Bearb. v. Georg Kosiol. – Paderborn: Bonifatius 1995. 137 S., kart. DM 58,00

Diese Lizentiatsarbeit ist bereits 1985 in polnischer Sprache in Oppeln (Oberschlesien) erschienen. Zehn Jahre später liegt nun, hg. mit Unterstützung des Johann-Adam-Möhler-Instituts für Ökume-

¹¹ Vgl. auch: Hugo Ott: Franz Josef Metzger, in: Badische Biographien IV, hg. v. Bernd Ottnad (in Vorbereitung).

¹² Hugo Ott: Conrad Gröber, in: Badische Biographien I, hg. v. Bernd Ottnad, Stuttgart 1982, 144–148.

¹³ Heinz Hürten: Deutsche Katholiken 1918–1945, Paderborn u. a. 1992, 195–196.

¹⁴ Frankfurter Allgemeine Zeitung vom 25. 1. 1995.

¹⁵ Reinhard Grohnert: Die Entnazifizierung in Baden 1945–1949, Stuttgart 1991, 503.

¹⁶ Katholischer Widerstand: ein Mythos? Die katholische Kirche Badens in der Auseinandersetzung mit der nationalsozialistischen Vergangenheit in den ersten Nachkriegsjahren, in: Erzbischof Freiburg (wie Anm. 2), 86–90.

¹⁷ Hans-Georg Merz: Herbert Kraft, in: Badische Biographien III, hg. v. Bernd Ottnad, Stuttgart 1990, 157–159.

nik in Paderborn, bearbeitet von G. Kosiol, empfohlen von den Bischöfen A. Nossol (Oppeln) und U. Wilckens (Emeritus in Nordelbien) ihre deutsche Ausgabe vor. Sie kommt durchaus nicht zu spät. Denn das Problem der Überführung evangelischer Kirchen in Nutzung und Besitz der Katholiken in Schlesien ab 1945 ist bisher zusammenhängend in Deutschland nicht bearbeitet worden; konnte auch von Deutschland aus kaum bearbeitet werden, weil es bis zur Wende, ganz abgesehen von der Sprachbarriere, nicht möglich war, an die notwendigen Unterlagen, Gesetze, Verfügungen u. a. heranzukommen, und ist von evangelisch-polnischer Seite nicht bearbeitet worden, weil diese sehr kleinen Gemeinden vor allem personell dazu gar nicht in der Lage waren. So ist diese Arbeit von Sitek sehr zu begrüßen. Zum ersten Mal wird hier versucht, die Hintergründe und Umstände aufzuzeigen, die bei der Übernahme evangelischer Kirchen durch die Katholiken eine Rolle gespielt haben. Darüber hinaus ist sie, wie Bischof Nossol deutlich macht, auch ein „Beitrag zu der Geschichte unserer immer noch jungen Lokalkirche“ (9). Denn das Bistum Opole ist ja erst nach dem II. Weltkrieg gegründet worden.

Der Vf. teilt seine Arbeit in drei Kap. Im I. beschreibt er die konfessionellen Veränderungen in Oberschlesien nach dem II. Weltkrieg. Er zeigt, daß es in den Jahren 1927/29 in Oberschlesien 80 evangelische Hauptkirchen, 17 Filialkirchen und 17 Kapellen gegeben hat. Von diesen sind nach dem deutschen Zusammenbruch insgesamt 29 Gotteshäuser und Kapellen, also weniger als ein Viertel, für dauernd in die katholische Kirche eingegliedert worden. Von den übrigen wird ein Teil von evangelischen Gemeinden genutzt, ein Teil wird auch gar nicht mehr kirchlich genutzt oder verfällt.

Im II. Kap. geht es um die zivilrechtlichen und ethischen Aspekte bei der Übernahme. Hier vertritt Vf. die mit der evangelisch-polnischen nicht identische staatlich-polnische Rechtsauffassung, „daß man die evangelischen Gotteshäuser in Oberschlesien als der deutschen Rechtsperson zugehörig ansah und als ehemaliges deutsches Eigentum betrachtete, das der staatlichen Verwaltung unterstand... (so) konnte die polnische Evangelisch-Augsburgische Kirche keinen Anspruch auf dieses Gut als Rechtsnachfolger erheben“ (23). Die staatlichen Behörden regelten die Übergabe nach S. im allgemeinen „nicht willkürlich“ (24). Sie übergaben Kirchen auch an Evangelische, vor allem aber an Katholiken, auch um die Fürsorgepflicht für diese Gebäude loszuwerden, zum Teil unter Eigentumsvorbehalt. Die Katholiken brauchten diese Kirchen für ihre neuzugezogenen Kirchenmitglieder: „Die Übernahme der evangelischen Kirchen und Gotteshäuser bestimmten grundsätzlich dringende seelsorgerliche Bedürfnisse“ (41).

Im III. Kap. geht es um die Gestaltung des katholisch-evangelischen Verhältnisses in der Diözese Oppeln. Vf. unterscheidet hier drei Phasen: Einmal die Zeit der weitgehend konfliktlosen Übernahme verlassener evangelischer Gotteshäuser durch die Katholiken in der unmittelbaren Nachkriegszeit. Dann die Zeit steigender Spannungen zwischen 1952 und 1972, die zugleich Zeit der Neuorganisation der evangelischen polnischen Kirche ist. Schließlich die Jahre ab 1971 mit den Versuchen vermögensrechtlicher Einigungen, die – so wird hier weiterführend anzumerken sein – im Augenblick in eine neue Phase der Verhandlungen mit dem polnischen Staat getreten sind. Für die Zukunft der Evangelischen in Polen sind sie von großer Bedeutung. Man darf gespannt sein, zu welchem Ergebnis sie schließlich führen werden.

Bemerkenswert an dieser Untersuchung von S. ist neben ihrer Gründlichkeit der ökumenische Geist, in dem sie geschrieben ist. S. möchte auf der einen Seite die katholische Kirche von dem Vorwurf des Kirchenraubes reinigen. Das ist ein legitimes Anliegen. Er möchte auf der anderen Seite aber auch den Evangelischen zeigen, daß ein anderes Vorgehen der Katholiken unter den gegebenen Umständen nicht möglich war. Er möchte sie für ein ökumenisch freundliches Miteinander gewinnen. Denn „anders zu glauben, bedeutet nicht, an einen Anderen zu glauben... Deshalb sollten wir... miteinander als Freunde leben“ (70). Auch das kann man nur unterstützen. Hinzuzufügen wäre aber wohl, daß sich dieses Miteinander natürlich vor allem im täglichen Umgang vor Ort, aber auch in der Öffentlichkeit zwischen der großen katholischen und der sehr kleinen evangelischen Kirche in Polen zeigen muß. Ein Zeichen dafür könnte das Anbringen von Hinweistafeln in diesen übernommenen Kirchen sein, auf denen festgehalten wird, daß hier einmal durch Jh.e hindurch evangelischer Gottesdienst in deutscher Sprache gehalten worden ist.

Mainz

Christian-Erdmann Schott

Walther, Christian: *Eschatologie als Theorie der Freiheit*. Einführung in neuzeitliche Gestalten eschatologischen Denkens. – Berlin, New York: W. de Gruyter 1991. XII, 307 S. (Theologische Bibliothek Töpelmann 48). Lb DM 128,00

Die Geschichte des eschatologischen Denkens in der Neuzeit ist bislang noch nicht geschrieben worden. Das dürfte damit zusammenhängen, daß Eschatologie in der Neuzeit als „Theorie der Freiheit“ verstanden wurde. So lautet jedenfalls der Titel des hier anzugehenden Buches, der zugleich seine Grundthese ist. Das würde bedeuten: das Thema der Eschatologie ist mit dem Fundamentalthea der neuzeitlichen Theologie (und Philosophie) so eng verflochten, daß eine Rekonstruktion ihrer Geschichte nur im Medium einer Theologiegeschichte der Neuzeit insgesamt zu leisten wäre.

Angesichts dessen stellt die als „Einführung in neuzeitliche Gestalten eschatologischen Denkens“ betitelte Untersuchung mit ihrer vorsichtig formulierten Reichweite ein forschungsstrategisch einleuchtendes Unternehmen dar.

Gemessen am Inhalt des Buches ist der Untertitel freilich zu bescheiden. Es stellt nicht nur einzelne Positionen eschatologischen Denkens der Neuzeit vor, sondern diese Vorstellung geschieht im Medium eines systematischen Rahmens, der Kritik und Konstruktion in einem ist. Den Aufhängepunkt dieses Rahmens bildet die These, Eschatologie in der Neuzeit sei als „Theorie einer Freiheit...“ zu verstehen, „... die selbst zum Grund für ein Streben nach einem gelingenden Leben in der vergehenden Welt um des Gottesreiches willen wird“ (30).

Die eigentliche Absicht des Buches ist mithin eine genuin systematische: die Durchsicht relevanter Positionen erfolgt zu dem Zweck, die systematischen Konstruktionsprobleme einer solchen Theorie der Freiheit kenntlich zu machen, um daraufhin einen eigenen Ansatz vorzulegen, der Anspruch auf stringente Durchführung jener Theorie erheben kann. Kritik und Konstruktion sollen zugleich im Rahmen einer Betrachtungsweise erfolgen, die theorieimmanente Zusammenhänge übergreifend nach den Wechselwirkungen zwischen eschatologischen Theorien und modernem Selbstverständnis fragt (vgl. 4). Damit ist der Gang der Untersuchung im wesentlichen vorgezeichnet.

In einem ersten Kapitel – „Vorerwägungen“ (1ff) – wird die genannte These etabliert und an Albrecht Ritschl exemplarisch vorgeführt. Dabei wird mit Hinweis auf exegetische Einsichten eine systematische Bestimmung eingeführt, die die „Unverfügbarkeit des Reiches Gottes“ (26) zum Inhalt hat. Diese Bestimmung gewinnt im folgenden normative Bedeutung gegenüber einer der neuzeitlichen Eschatologie überwiegend unterstellten „Tendenz, das Gottesreich zu einem Gegenstand menschlicher Anstrengung zu machen“ (9f). Das Insistieren auf der „Unverfügbarkeit des Reiches Gottes“ hat primär den methodischen Sinn, die Augen zu öffnen für den Konstruktions- (und Projektions-) Charakter neuzeitlicher Eschatologie, die dann, aus dogmatischen Füllungen des Reich-Gottes-Begriffs „weitreichende() ethische() Konsequenzen“ (25) in legitimatorischer Absicht zu ziehen. Demgegenüber gelte: „In der Perspektive der Unverfügbarkeit erhält die Eschatologie eher den Charakter einer Lehre von der letzten Grenze.“ (26)

Im zweiten Kapitel – „Rezeptionsgeschichtliche Stadien und Aspekte“ (46ff) – wird die so instrumentierte Leitthese an klassischen Gestalten neuzeitlicher Theologie und Philosophie, namentlich an Luther, Leibniz, Kant, Fichte, Hegel und Schleiermacher ausprobiert. Bei Luther sieht Vf. das zukunftsweisende Thema der Eschatologie vorgegeben, insofern sie hier als „Reflexionsgestalt eines Subjektwerdungsprozesses...“ gedeutet werde, „... dessen wesentlicher Gehalt ein Bewußtwerden des Herausnommens aus den Bindungen der Welt ist“ (51). Leibniz und die nachfolgenden deutschen Idealisten hätten dann jedoch den kategorialen Fehlbegangen, den Menschen selbst als Subjekt dieses Subjektwerdungsprozesses einzusetzen. Insbesondere bei Kant und Fichte werde aber zugleich auch deutlich, daß die solchermaßen verabsolutierte Subjektivität nur zur Überforderung des tatsächlichen menschlichen Vermögens (vgl. 69, 81, 176) führen könne. Positiv zu wertende Konsequenzen aus dieser Einsicht ziehe die Eschatologie Schleiermachers, die nicht mehr „direkt zur Begründung absoluter Ziele menschlichen Handelns“ (101) diene, sondern – bescheidene – als „Theorie christlicher Lebensführung im Horizont des Gottesreiches“ (106).

Im dritten Kapitel – „der Erwartungshorizont und die Probleme der Selbsterlösung“ (118ff) – wird die systematische These, die neuzeitliche Eschatologie sei tendenziell auf die Selbstverabsolutierung des Subjekts ausgerichtet, differenziert. Als die der neuzeitlichen Eschatologie zugrundeliegenden erkenntnisleitenden Interessen werden das „Suchen nach dem Glück als gelingendem Leben“ (144) und das „Streben nach der Einheit des Menschen mit seinem Wesen“ (144), also die „Aufhebung von Entfremdung“ (118) identifiziert. – Die auf das erste Interesse gestimmte Linie sieht Vf. überall dort präsent, wo sich die Eschatologie der aristotelischen Lehre vom höchsten Gut (120) bediene, namentlich bei Leibniz, Hegel und Albrecht Ritschl. – Die zweite Linie, die Eschatologie in der Perspektive von „Aufhebung von Entfremdung“ betreibe, sieht Vf. insbesondere bei Paul Tillich (vgl. 149ff) gegeben. Hierher werden aber auch Barth (I, 156ff) und in seiner Nachfolge die Linksbahianer Jürgen Moltmann (158) und Helmut Gollwitzer gerechnet. – In beiden Linien werde die Eschatologie zum Mittel einer Kulturdiagnose funktionalisiert.

iert. In der ersten Linie überwiegt ein kulturaffirmativer, fortschrittsgläubiger Zug (vgl. 128ff), der aber in der „Kulturkritik des frühen 20. Jhs“ (131) in eine ausgesprochen kulturkritische und kulturpessimistische Deutung der Eschatologie umschlägt. Das lasse sich namentlich an Albert Schweiters festmachen (vgl. 132ff). – In der zweiten Linie der Eschatologie, die auf Überwindung von Entfremdung zielt, sei diese kulturkritische, näherhin gegenwartskritische Tendenz ebenfalls bestimmend. Zugleich sei hier die gegenwärtige theologische Legitimierung einer auf politische und gesellschaftliche Veränderungen drängenden Bewegung“ (151) auffällig. – In beiden Linien meint Vf. ein „Gefährde“ 145/ entdecken zu können. „Es besteht in einer Zurückdrängung der für die Überwindung der Entfremdung für notwendig angesehene religiös-transzendente Voraussetzungen zugunsten von solchen Aktivitäten, als deren unbedingtes Subjekt der Mensch selber angesehen wird“ (ebd.). In der Konsequenz einer neuzeitlichen Theologie, so ist diese These zu verstehen, die den Menschen als Agenten der Realisierung des Eschaton aufbaut, müsse es bezogen auf Theorien plausibel werden, die die theologischen Rückbindungen vollends kappten. Vf. denkt hier im Hinblick auf die erste Linie insbesondere an Adam Smith (125f) bezüglich der zweiten etwa an Ernst Bloch (165).

Unter der Überschrift „Die Unverfügbarkeit der Zukunft und das Problem der Freiheit“ (183ff) vollzieht das vierte Kap. den Übergang von der historischen Kritik zur systematischen Konstruktion. Mit Verweis auf die exegetischen Ergebnisse von Johannes Weiß wird als Grundvorgabe jeder zu konstruierenden Eschatologie festgestellt: „die absolute Transzendenz des Gottesreiches, seine reine Zukünftigkeit und schließlich die Unmöglichkeit seiner Verwirklichung durch menschliche Anstrengungen.“ (188) Dieser Vorgabe werde die theologische Eschatologie bei G. Ebeling gerecht, die darum eine „Kehre in der eschatologischen Fragestellung“ (195) bedeute. Im Unterschied insbesondere zu jenen Ansätzen, die Eschatologie als politische Theorie zur Überwindung entfremdender Verhältnisse benutzten, werde sie bei Ebeling als Lehre von einem „Existential“ (ebd.) entwickelt, welche die Frage nach dem, was das eigentlich Menschliche in allem Tun und Handeln ist“ (ebd.), stelle und beantworte. Dieses eigentliche Menschliche sei die Wahrnehmung der Begrenztheit menschlicher Existenz und die Unverfügbarkeit der Zukunft. Die Eschatologie tritt in einen engen „Verein“ (201) mit der Rechtfertigungslehre, die ihrerseits zum rechten Umgang mit dem Unverfügbaren anleite, „das sich selber als wirksam und mächtig erweist“ (208). – Ein solcher Ansatz der Eschatologie widersetze sich allen Versuchen einer Funktionalisierung der Eschatologie im Sinne einer politischen Theologie. Gleichwohl sei diese Eschatologie ethisch relevant. Als Grundbegriff der Ethik bedient sich Vf. in Anlehnung an M. Weber, T. Rendtorff, H. Jonas und H. Lenk des Verantwortungsbegriffs (vgl. 247ff). Als Kriterien einer solchen Verantwortungsethik kämen nicht dogmatisch postulierte Inhalte eines Begriffs des Reiches Gottes in Frage, sondern lediglich das Kriterium der „Lebensdienlichkeit“ (239), dessen konkrete Füllung sich jeweils „nur aus der Prüfung der sich in einer geschichtlichen Situation ergebenden Notwendigkeiten“ (203) ergeben könne.

Dem klassischen eschatologischen Topos der „Vollendung“ der Welt und des Menschen widmet Vf. sein Schlusskapitel (268ff). Vollendung lasse sich nicht mehr universalgeschichtlich, für die Menschheit insgesamt und als definitive denken, sondern „als relative nur im Nahbereich des Überschaubaren, sicher damit, aber auch im prinzipiellen Bereich des geschichtlich immer wieder Überholbaren.“ (275)

Das vorgelegte Werk beeindruckt durch die Geradlinigkeit, mit der sein Vf. durch das Gestrüpp der Entwürfe neuzeitlicher Eschatologie seine Breschen schlägt. Vor dem Hintergrund der Tendenz der gegenwärtigen Theologiegeschichtsschreibung zu immer größerer Detailgenauigkeit und der daraus resultierenden zunehmenden Unübersichtlichkeit der Forschungslage im Bereich der neuzeitlichen Theologiegeschichte könnte ein Unternehmen wie das hier getätigte hilfreiche Orientierungsdienste leisten. Das dürfte auch im Hinblick auf den Inhalt seiner systematischen These gelten.

Die Grundthese, daß die Eschatologie unter neuzeitlichen Bedingungen in den Dienst einer Theorie der Freiheit gestellt worden ist, ist sicherlich sachgemäß. Ebenso sachgemäß ist es, danach zu fragen, welche Funktion die Eschatologie im Rahmen der jeweiligen Freiheitstheorie konkret auszufüllen hat. So leuchtet insbesondere die Kritik an den Versuchen ein, „materiale Zielvorstellungen für das menschliche Handeln aus dem Reich-Gottes-Begriff abzuleiten“ (282). Diese Kritik erscheint zumindest Positionen gegenüber sinnvoll, die ihre systematischen Interessen durch unmittelbare Rückgriffe auf einen aus dem Neuen Testament aufgelesenen Reich-Gottes-Begriff begründen wollen. Allerdings ist die systematische Figur, mit der Vf. seinerseits das Verhältnis von Reich Gottes und menschlichem Handeln strukturiert, von dieser Kritik ebenfalls betroffen.

Abgesehen davon, daß die einfache Entgegensetzung von menschlicher Selbsttätigkeit und der Unverfügbarkeit des Gottesreiches über den durch Joh. Weiß markierten Diskussionsstand nicht hinauskommt, ist diese Figur allzu holzschnittartig, als daß mit ihrer Hilfe erhellende Analyseleistungen in Bezug auf die untersuchten Entwürfe neuzeitlicher Eschatologie erbracht werden

könnten. Der u. a. gegenüber Kant erhobene Vorwurf, seine praktische Philosophie postuliere eine „absolute() Subjektivität“ (69), die das „menschliche Vermögen bei weitem überfordert“ (ebd.), wirkt gegenüber dem vielleicht differenziertesten Kritiker schrankenloser Selbstverabsolutierung und eines ungebremsten Fortschrittsoptimismus so wenig überzeugend wie etwa die Kritik an Fichte, dem von ihm konstruierten Begriff des Selbstbewußtseins bleibe „eine letzte gewißmachende Gewißheit versagt“ (81). Dem Problembewußtsein dieser Denker und den in ihren Ansätzen enthaltenen Lösungspotentialen werden die hier vorgelegten Analysen kaum gerecht. Schon darum können auch die eingestreuten Überlegungen zum Wechselverhältnis von eschatologischer Theoriebildung und neuzeitlichem Selbstbewußtsein nicht befriedigen.

Auch die im Anschluß an Gerhard Ebeling vorgetragene eschatologische Konzeption des Vf.s wirft letztlich mehr Fragen auf als sie zu beantworten vermag. Zwar ist es sicherlich unstrittig, daß die Eschatologie in der Rechtfertigungslehre zu verankern ist, aber es bleibt im Grunde offen, wie der „Verein“ der Rechtfertigungslehre und der Eschatologie näherhin zu denken ist und worin genau der Gewinn einer eschatologischen Begründung der Ethik besteht. Sowenig die in der Rede vom Reich Gottes angelegte Gottunmittelbarkeit des Menschen zum intentionalen Inhalt menschlichen Handelns erhoben werden darf, so sehr dürfte die Aufgabe einer eschatologischen Theorie darin bestehen zu zeigen, inwiefern dieser Sachverhalt allem zukunftsorientierten menschlichen Handeln als Bedingung seiner Möglichkeit immer schon zugrundeliegt und von ihm in der Logik seines Vollzugs faktisch in Anspruch genommen wird. Die Ausarbeitung dieses Grundgedankens dürfte nur in produktiver Anknüpfung an die Entwürfe einer Theorie der Freiheit möglich sein, die die theologische und philosophische Eschatologie der Neuzeit seit Kant hervorgebracht hat.

London

Georg Pfeleiderer

Baldanza, Giuseppe: *La grazia del sacramento del matrimonio*. Contributo per la riflessione teologica. – Roma: Centro Liturgico Vincenziano 1993. 320 S. (Bibliotheca „Ephemerides Liturgicae“ „Subsidia“, 74). kart. Lit 40.000

Der Subsekretär der vatikanischen Kongregation für das Bildungswesen legt hier, mit einem Vorwort des Liturgikers A. M. Triacca, eine historische und systematische Untersuchung zur spezifischen Gnade des Ehesakraments vor. Msgr. Baldanza hatte dem Thema bereits mehrere gewichtige Studien gewidmet.

Die 8 Kap. dieses Werks folgen einem historischen Ablauf.

Die kenntnisreichen Ausführungen zur Ehelehre des Tridentinums präsentieren zunächst die Auffassungen zeitgenössischer Theologen über die Ehegnade: G. Biel, K. Schatzgeyer, Cajetan, J. Eck, D. de Soto und vor allem J. Gropper. Es folgen entsprechende Aussagen von Diözesan- und Provinzialsynoden des 16. Jhs vor dem Tridentinum. Der Vf. dokumentiert sodann die Diskussionen in der Bologneser und Trienter Konzilsperiode unter Hinweis auf den Einfluß der Kölner Diözesansynode 1536 und Groppers sowie auf den Fortschritt des Gedankens vom Heilmittel der Konkupiszenz (Bologna) zur Erhebung und Vervollkommen der natürlichen Ehwirklichkeit (Trient). Die Reflexion über den „klassischen“ Ehetext Eph 5,32 ist dabei besonders relevant.

Danach gilt die Aufmerksamkeit „Casti Connubii“ 1930 unter Einbeziehung zeitgenössischer Anthropologien bei Scheler, Hildebrand und Guardini sowie der ekklesiologischen Zusammenhänge. Der Vf. konstatiert in der Enzyklika eine ganzheitlichere Gnadenkonzeption, ein Verständnis der sakramentalen Ehe als „Dauersakrament“ und eine bemerkenswerte sakramentale Spiritualität.

Die folgende Darstellung ist der Entwicklung zwischen der Enzyklika und dem II. Vatikanum gewidmet. In einer erstaunlichen Sachkenntnis zeigt der Vf. das Nachdenken über das Verhältnis von ganzheitlicher Anthropologie, Ehegnade und traditionellen „Ehezwecken“ bei H. Doms, N. Rocholl und B. Krempel auf. Er wendet sich den rein traditionsgebundenen wie den neue Perspektiven aufzeigenden Ausführungen zur Spiritualität der Ehe, den Dogmatiken und ausgewählten Handbüchern des französischen, deutschen, spanischen und belgischen Sprachraums zu. (116 wird Schillebeeckx' Ehwerk mit unterschiedlichem Titel genannt: *mistero di salvezza* und *mistero di alleanza*.) Im Kontext der neueren Sakramententheologie werden besonders das Symboldenken und die Ekklesiologie gewürdigt.

Ein eigenes Kap. ist der Vorbereitungsphase des II. Vaticanums zugewandt. Der Vf. weist hier akribisch die Bischofsstimmen, die Inhalte der ersten Schemata und den Verlauf der Diskussion in der Zentralkommission nach.

Ebenso auf genaue Details bedacht registriert er den Perspektivenwechsel im Konzil. Er zitiert nicht nur aus den einzelnen Stadien der Schemata; er bringt in jeweiligen Annexen (nicht nur zu diesem Kap.) sehr ausführliche Texte im Zusammenhang. So werden die Umriss der Ehelehre

von „Gaudium et spes“ in ihrer christologisch-eklesiologischen Sichtweise (mit den Schwerpunkten auf Bund und Brautverhältnis Christus-Kirche) allmählich sichtbar.

Die abschließenden Kap. sind der endgültigen Konzilsaussage mit ihrer weiteren Vertiefung der Auffassung einer spezifischen Ehegnade, den vom Konzil aus eröffneten neuen Orientierungen und Perspektiven gewidmet.

Dem Vf. liegt die Kontinuität der kath. Ehelehre sehr am Herzen, daher weist er die Zugehörigkeit von „Gaudium et spes“ zu einer von Trient und „Casti Connubii“ geprägten Traditionslinie nach. Die gnadentheologische Weiterentwicklung sieht er in der Erhebung der ehelichen Liebe in die göttliche Liebe, in der Teilhabe der Eheleute am Liebesbund Christi mit der Kirche und überhaupt in der Verbindung der Ehegnade mit dem Geheimnis der Kirche und in der Erneuerung der Sicht auf das Verhältnis von Natur und Gnade, aus dem eine extrinsektische Auffassung ferngehalten ist (238). Der letztere Aspekt wäre nach Meinung des Vf.s ebenso zu vertiefen wie eine spezifisch christliche Auffassung der Familie; weitere Aufgaben wären die stärkere Einbeziehung der Pneumatologie und die Weiterentwicklung der Ehespiritualität.

Das Werk imponiert durch seine historische Sachkunde und durch die mit größter Gewissenhaftigkeit zusammengestellte und z.T. systematisierte Dokumentation. Kritische Anfragen betreffen nicht die theologiegeschichtliche Leistung des Vf.s, sondern die noch immer von Triumphalismus nicht befreite Ekklesiologie des II. Vaticanums, deren Metaphern (Braut, Bräutigam, Leib Christi usw.) und Hypostasierungen der Kirche als zu ideologisch abgehoben über der konkret empirischen Realität der Kirche erscheinen. Die Frage, wie „dennoch“ und „trotz allem“ an die wirksame Gegenwart Gottes geglaubt werden kann, betrifft gleichermaßen die Kirche wie die sakramentale Ehe.

Münster

Herbert Vorgrimler

Marilenlexikon. Bd 4: Lajtha – Orangenbaum / Bd 5: Orante – Scherer, hg. v. Remigius Bäumer / Leo Scheffczyk. – St. Ottilien: EOS 1993. 703 / 704 S., geb. je DM 148,00

In erfreulich kurzer Abfolge sind die Bände IV und V des „Marilenlexikons“ erschienen. Auch bei ihnen überwiegen der positive Eindruck und die Dankbarkeit für das überreich dargebotene Informationsmaterial.

Aus Bd IV seien folgende Einzelheiten hervorgehoben:

Generell von optimaler Qualität sind die biographischen Artikel, insbesondere zu den Musikern sowie die zu den neueren Künstlern, etwa G. von Le Fort, F. Léger, G. Manzù, F. Marc, E. Mataré, H. Matisse, F. Mauriac, H. Moore, E. Munch. Eigens genannt seien auch die Papstartikel von R. BAÜMER und die Biographie M. J. Metzgers von F. COURTH. Umfangreich und sehr solid sind, von jeweils mehreren Vfn., die Artikel „Legenden“, „Lyrik“ und „Mystik“. Unter den mehr systematischen Beiträgen ragt derjenige von A. BODEM über „Mutter der Kirche“ mit detaillierter Diskussion hervor; von den exegetischen Artikeln gilt dasselbe von A. VÖGTLES „Menschensohn“. Kritische Akzente setzt J. STERN bei „La Salette“. Bei den Kunstartikeln erscheinen als besonders wertvoll „Lotos“ von A. RZEPKOWSKI, „Lukasbild“ von F. TRENNER und „Nelke“ von G. NITZ. Ein Beitrag ist einer lebenden Persönlichkeit gewidmet: Chiara Lubich.

Naturngemäß stehen neben hervorragenden Beiträgen auch andere, und auch die lexikalische Verarbeitung bietet weiterhin zu kritischen Fragen Anlaß. Die (deutschen und romanischen) Marienleben erscheinen unter „Leben“. Unkritisch-verstiegen handelt E. H. RITTER über Ludwig III. von Bayern; unkritisch und parteiisch verbreitet sich R. LAURENTIN über Medjugorje. Exzessiv ist der Beitrag über Mistra. Geradezu hymnisch äußert sich F. HUEMER-ERBLER über Oberösterreich. Der Beitrag über Michelangelo ist zu kurz geraten. A. ZIEGENAUS schweigt unter „Menschwerdung II. Dogmatik“ über die Problematik des Begriffs und über die vieldiskutierten Grenzen der Begrifflichkeit von Chalkedon. Den Hebräerbrief rechnet er zu den frühen Schriften des NT.

In der gleichen Weise sei auf Eigentümlichkeiten des Bd V aufmerksam gemacht:

Zu den Artikeln auf einem wissenschaftlichen Höchststand ist der sehr umfangreiche, von mehreren Autoren verfaßte über Predigten zu rechnen. Beeindruckend sind auch die Beiträge von W. HAHN über Paris, von mehreren Autoren über Kirchen und Klöster in Konstantinopel, von A. WINTER über Pistoia, von A. DUCAY über Rom sowie von W. KREUTZER über „Renouveau catholique“. Wiederum sind die Papstartikel R. BAÜMERS einer eigenen Hervorhebung wert. Und auch in diesem Bd sind die Beiträge über Künstler sehr gut gelungen: C. Orff, Ch. Péguay, P. Picasso, F. Poulenc, E. Schaper, R. Schaumann. Von Lebenden wurden der estnische Komponist A. Pärt sowie K. Penderecki aufgenommen.

Zur lexikalisch-redaktionellen Betreuung sei kritisch festgehalten: Ottersweier wird viel zu ausführlich behandelt, desgleichen Osnabrück

und Paderborn, während für Sardinien ganze 35 Zeilen zur Verfügung stehen. Über Lk, Mt und Petrus wird geschrieben, über Paulus dagegen nicht! In manchen Orden und Gemeinschaften wird auf den aktuellen Stand eingegangen, bei anderen, so den Prämonstratensern und Redemptoristen, dagegen nicht. Die Prozessionen in Konstantinopel werden exzessiv behandelt. Lexikalisch und sachlich problematisch ist, daß riesiges Traditionsmaterial verschiedener Landesteile in einem großen Artikel „Rottenburg-Stuttgart“ zusammengefaßt werden. Wer wird sie dort suchen?

Zur inhaltlichen Problematik: Was rechtfertigt die Behauptung, daß das „neue Rußland wieder zum alten „Hl. Rußland“ wird, das die russischen Dichter und Schriftsteller vor der Revolution so gern beschrieben haben (603)? M. HAUKE weiß mit Gewißheit, daß Maria die Eucharistie empfängt hat. Man wäre hier (632) für eine Quellenangabe dankbar gewesen.

Münster

Herbert Vorgrimler

Kunzler, Michael: Wir haben das wahre Licht gesehen. Einführung in Ge- und Gestalt der byzantinischen Liturgie. – Trier: Paulinus 1991. 336 (Sophia, Quellen östlicher Theologie, 27), kart. DM 39,00

Nicht nur eine leicht und gut lesbare Einführung in die byzantinische Liturgie bietet der Liturgiewissenschaftler der Theol. Fak. Paderborn, sondern zugleich eine allgemeine Einführung, das, was Liturgie überhaupt sein kann. Grundphänomene, Grundhaltungen, Grundbedeutungen und Grundzüge christlicher Liturgie zeigt K. auf und nimmt dafür die byzantinische Liturgie als Ansa- und Zielpunkt. Diese Liturgieform, die mittlerweile viele Menschen durch Kontakte mit östlichen Ländern, in Griechenland, bei Unionen und in Gemeinden in Deutschland erlebt haben, kann ein Anlaß sein, auf grundlegende Strukturen liturgische Betens und Handelns aufmerksam zu werden. Einerseits führt die byzantinische Liturgie diese Strukturen unverstellt und deutlicher vor Augen, und andererseits kann das Erlebnis des Fremden durch die veränderte Perspektive den Blick leichter öffnen für das, was in der eigenen gewohnten Form liturgischen Betens und Vergessen bedroht ist. Tatsächlich gewinnt man den Eindruck, daß bei der Erklärung der eucharistischen Liturgie im byzantinischen Ritus schrittweise ganz allgemein in alle liturgischen Handlungen eingeführt und deren Sinn ausgelegt wird – zwar anläßlich, aber letztlich sogar auch unabhängig von der Ordnung der byzantinischen Liturgie. Insofern ist dieses Buch auch eine anschauliche und grundlegende Hinführung zur Liturgie schlechthin.

Der Ritus der byzantinischen Liturgie der Orthodoxen wie insbesondere der ukrainischen Unierten ist der eigentliche Inhalt des Buches.

Nach einer Erklärung dessen, was Liturgie generell und was die göttliche Liturgie als Vergegenwärtigung der göttlichen Heilstaten beschreibt und deutet K. die Einzelheiten des Raumes, in dem das Geschehen der Kirche statt hat. Liturgische Körperhaltungen und Gebetsformen sowie die Frage nach dem Sinn liturgischer Kleidung und die Aufführung der verschiedenen Gewänder folgen in den nächsten beiden Abschnitten, bevor im 5. Kap. die liturgischen Geräte beschrieben werden.

Wenn auch manche Einzelheiten speziell den byzantinischen Ritus betreffen, enthalten gerade diese Kap. doch so zentrale liturgische Grundkategorien, daß sie auch unabhängig vom byzantinischen Ritus mit großem Gewinn gelesen werden können. Überhaupt ist der Ausgangspunkt K.s meist das normale Verständnis einer westlichen Gläubigen, der mit Überraschung und Verwunderung einer ihm zunächst fremden Liturgie begegnet und allmählich lernt, daß in diesem Fremden fundamentale Elemente enthalten sind, welche er auch im gewohnten lateinischen Ritus entdecken kann, die aber im östlichen deutlicher und leichter erkennbar und in westlichen teilweise in Vergessenheit geraten und verschüttet worden sind.

In dieser Weise entfaltet das Buch weiter die Eucharistiefeier des byzantinischen Ritus in ihren drei Abschnitten.

Die Verwunderung oder das Fragen eines unbedarften Besuchers aufgreifend oder unter Verweis auf unverstehend gewordene Haltungen und Gebete im Abendland vor oder nach der Liturgiereform beleuchtet K. Momente und Elemente der byzantinischen Liturgie. Dabei gehen die Bezüge in beide Richtungen: teilweise hilft das Beten des Ostens verschüttete Formen des Westens neu zu verstehen oder Verschiebungen zu kritisieren, teilweise erhellen gewohnte Weisen westlichen Betens manche auf den ersten Blick überraschende und fremde Formen des Ostens.

Es fragt sich allerdings, ob diese Analogien immer so einfach ziehen und unterschiedlich gewachsene Traditionen und gar kontrovers zugespitzte Unterschiede so einfach harmonisierbar sind. In dieser Hinsicht wirkt K. bisweilen leichtfertig. So würde wohl manches, was für westliches Verständnis sehr einleuchtend ist, für

orthodoxe Ohren befremdlich klingen, weil deren Weise, Liturgie zu erfahren, davon doch deutlich unterschieden ist. Für sie mag das Buch so wirken wie das eigentümliche Einbandbild (darauf ein Priester mit Nimbus) und die Schwarz-weiß-Photographien im Text, die Szenen aus der kleinen byzantinischen Kapelle in Altenbeken-Buke darstellen: richtig, aber in ihrer wiedergegebenen Stimmung doch nicht richtig authentisch. Dem Vf. allerdings merkt man die Liebe zur byzantinischen Liturgie deutlich an, und sie scheint auch seine Liebe zur Liturgie überhaupt zu prägen. Streckenweise wirkt das Buch sehr fromm im guten Sinne des Wortes, denn vieles an Glaubenswahrheiten, von denen heute oft nur skeptisch gesprochen wird, nennt K. mit einer Unbefangenheit und in einer sehr direkten Weise und tendiert zuweilen gar zu einem paränetischen Stil. – Obwohl der Vf. über ein breites Wissen verfügt und aus vielen unterschiedlichen Quellen zu schöpfen vermag, ist manches eher assoziativ und auf Plausibilität ausgelegt. Er spart, obwohl sich etliches in bedeutenden Liturgiekomentaren, Kirchenväterpredigten und historischen Zeugnissen belegen ließe, meist die Verweise oder gibt sie eher vage an. Fußnoten und Stellenangaben unterläßt er völlig.

Anschließend an die Erklärung der Eucharistiefeier wird das Kirchenjahr mit seinen liturgischen Höhepunkten der Hochfeste knapp skizziert.

Hier ist anzumerken, daß es nicht sinnvoll war, *Apolytikia* zusammen mit den *Kontakia* wie einen einzigen Hymnus abzudrucken, da beide nichts miteinander zu tun haben. Die Hymnik überhaupt steht, obwohl sie ein wichtiger Hermeneut liturgischen Geschehens ist, im Vergleich zu den Priestergebeten ziemlich am Rande. Zudem bleibt durch den doppelten Druckfehler des Wortes *Oktoichos* an früherer Stelle (154, 158) die damit gemeinte Sache ziemlich im Dunkeln.

Die vorangegangenen Liturgieerklärungen werden in sehr konkreten Vorschlägen (incl. Adressen) zur Durchführung „ostkirchlicher Tage“ in Pfarrgemeinden praktisch. Ein „dies orientalis“ kann helfen, den Reichtum des christlichen Ostens kennenzulernen und vergessene Traditionen im Westen wieder mit neuen Augen zu sehen. Da es aber auch längst in den meisten Städten Deutschlands regelmäßige orthodoxe Gottesdienste gibt, liegen Möglichkeiten des Kennenlernens oft näher, als man annimmt.

Der immerhin 50 S. umfassende Anhang schließlich enthält den Text der Göttlichen Liturgie nach dem slawisch-byzantinischen Ritus der griechisch-katholischen Ukrainer zweisprachig mit kurzen Rubriken.

Mittlerweile ist es üblich geworden, daß die Autoren ihre Druckvorlagen selbst herstellen. Doch auch wenn komfortable Computerprogramme vieles erleichtern, kann man den Maschinen das Layout nicht ganz alleine überlassen. Vor allem sollte man das Korrekturlesen nicht sparen, um Fehler in der Typographie und den Seitenumbrüchen und vor allem sinnentstellende Worttrennungen zu vermeiden.

K.s. Einführung in Geist und Gestalt der byzantinischen Liturgie ist ein lesenswertes liturgiewissenschaftliches Werk, welches überkommene liturgische Formen in ihrer geschichtlich gewachsenen Fülle neu erschließt und die byzantinische Liturgie nachvollziehbar erklärt, so daß die Feier der Eucharistie wirklich dazu führen kann, was der pfingstliche Hymnus nach der Kommunion singt: „Wir haben das wahre Licht gesehen, Geist vom Himmel empfangen, den rechten Glauben gefunden. Die unteilbare Dreieit beten wir an, denn sie hat uns erlöst.“

Würzburg

Martin Petzolt

Palazzo, Eric: *Les sacramentaires de Fulda. Étude sur l'Iconographie et la liturgie à l'époque ottonienne.* – Münster: Aschendorff 1994. XIX, 260 S. (Liturgiewissenschaftliche Quellen und Studien 77), kart. DM 118,00

Dieses Buch ist die von Eric Palazzo überarbeitete Fassung seiner These zur Erlangung des Doktorats an der Univ. von Paris X-Nanterre vom 16. Februar 1990.

Die Einführung (XVII–XIX) gibt uns den Schlüssel zum Verständnis des Werkes, das dem Studium der Sakramentare von Fulda, ihrer gegenseitigen Abhängigkeit und ihrer Herkunft gewidmet und in 4 Teile gegliedert ist.

Im 1. Teil „Chronologie“ (1–31) untersucht P. durch paläographische Studien (A) die gegenseitigen Beziehungen der Fuldaer Sakramentare und durch stilistische Analysen der Sakramentardekorationen (B) weist er die Bedeutung und den Einfluß der karolingischen künstlerischen Tradition auf die Stile der fuldischen Maler am Ende des 10. Jhs. nach.

Im 2. Teil „Le programme iconographique“ (33–108) bietet P. nach einer Hinführung zur sonst meist vernachlässigten Ikonographie (A) eine ikonographische Darstellung der Sakramentar-Bilder gemäß fünf Themen: Christologischer Zyklus (B); Illustration des Kanons und die „Majestas Domini“ (C); Ikonographie der Heiligenfeste (D); Liturgische Szenen (E) und Illustration des Kalenders (F).

B) Christologischer Zyklus (39–67): Nach einer übersichtlichen Themen-Tafel zum christologischen Zyklus in den fuldischen Sakramentaren von Gö (Göttingen), Ud (Udine), Ba (Bamberg), Ve (Vercelli), Lu (Lucca) und Mü (München) folgt die Analyse eines jeden Festes in folgenden Schritten: Angabe der betreffenden Sakramentarien mit Verweis auf die Bildtafel (hinten im Buch), Beschreibung und Ikonographie, wobei sich bedeutende Unterschiede zwischen der Sakramentargruppe Gö-Ba und Mü und Lu ergeben. Die meisten Bildtafeln gehen auf Fuldaer Maler (Gö und Ba) zurück, die einem alten, oft gebrauchten Schema treu geblieben sind (67).

C) Illustration des Kanons und die „Majestas Domini“ (68–80): Zu Beginn von Gö und Ba stehen die Porträts des Papstes Gelasius und Gregors, die „Autoren“ des Sakramentars. Dann folgt die Illustration des Opfers Isaaks, Abels und Melchisedeks sowie die Anbetung des Lammes. Sie haben ihren privilegierten Platz zu Beginn des Meßkanons als eucharistische Symbolfiguren erhalten, um dadurch die Eucharistie darzustellen. Die Bildtafel der „Majestas Domini“ am Fest des hl. Martin in Gö, Ud und Ba und vor dem Sanctus des Meßkanons in Mü zeigen die Gemeinsamkeiten zwischen Gö, Ba und Ud und die Differenzen zwischen diesen drei Handschriften und derjenigen von Mü auf (80).

D) Die Ikonographie der Heiligenfeste (81–96): Sie umfaßt die Steinigung des hl. Stephanus und Szenen aus dem Leben des hl. Evangelisten Johannes und des hl. Martin. Die Analyse der beiden Miniaturen von Gö bestätigt die Ergebnisse des christologischen Zyklus und der Kanon-Illustrationen (84). Von besonderem Interesse ist die Illustration des Lebens des hl. Bonifatius, die am Kopf jedes Festformulars des Heiligen zu finden ist, der als Gründer der Abtei Fulda natürlich von besonderer Bedeutung war, nicht zuletzt auch für die schwierige Interpretation der ikonographischen Motive (86). Ist in Gö, Ud und Ba Taufe und Martyrium dargestellt, so findet sich in Lu nur das Martyrium, was auf eine je sehr verschiedene Behandlung dieses Themas hinweist (87).

E) Illustration liturgischer Szenen (97–102): Gö ist das einzige Sakramentar, dessen Bilder liturgische Akte illustrieren. Die erste Szene stellt den Besuch bei Kranken dar, der dann die „oratio in introitu visitationis infirmorum“ folgt. Eine zweite Szene stellt die Salbung der Kranken im „Ordo ad visitandum et unguendum infirmum“ dar. Eine dritte Szene zeigt das Bekenntnis der Sünder vor dem Bischof. Die letzte Illustration einer liturgischen Szene beinhaltet die Absage beim Skrutinium am 3. Sonntag der Fastenzeit. – P. weist darauf hin, daß die Zahl und der thematische Reichtum der liturgischen Darstellungen im Sakramentar von Gö für das Ende des 10. Jhs. außerordentlich sind. „Seules certaines œuvres de l'époque carolingienne ont développée une iconographie liturgique aussi riche et variée que les peintures de Fulda...“ (101). Die sakramentalen Darstellungen von Gö zeugen von einer spirituellen Botschaft dieses Sakramentars – was ich von den liturgischen Texten her nur bestätigen kann –, „essentiellement axée sur l'action pastorale et missionnaire... par le fondateur du monastère, saint Boniface“ (102).

F) Illustration des Kalenders (103–108): Es handelt sich hier um die Illustration des Jahres, der Darstellung der Monate (1), der Tierkreiszeichen und Planetenmedaillons (2).

Zusammenfassend (106–108) hält P. fest, daß das ikonographische Programm in drei Punkten „éclaircissements“ bringt: 1. in bezug auf die Beziehungen zwischen den Manuskripten; 2. in bezug auf die Traditionen und die ikonographischen Eigentümlichkeiten, die den Zyklus von Fulda charakterisieren; 3. in bezug auf den Ursprung des ikonographischen Zyklus, der in karolingischen Wurzeln zu finden sein dürfte.

Im 3. Teil „Etude liturgique“ stellt der Vf. die wichtigsten Sakramentar-Typen, die den Sakramentaren von Fulda als Basis dienen, vor. Das Sakramentar ist das liturgische Buch des Zelebranten (109–112).

Man unterscheidet bei den römischen Sakramentaren: das leonische Sakramentar, die gelasianischen und die gregorianischen Sakramentare (112–117). Dann untersucht P. die Typologie der Sakramentargruppe von Fulda durch eine vergleichende Studie des Inhalts der Fuldaer-Sakramentare (119–138) in bezug auf die Bezeichnungen der Orationen in den verschiedenen Formularen, den Meßkanon, das Temporale, das Sanctorale, die Votivmesses, die Ritualien, die Benediktionen und den Kalender, um dann zusammenfassend den liturgischen Sakramentartyp von Fulda zu definieren: Die Manuskripte der Fuldaer-Gruppe sind alle gemischte Sakramentare („sacramentaires mixtes“), charakterisiert durch eine mehr oder weniger starke Mischung zwischen verschiedenen Quellen (gregorianische, gelasianische und fränkische) (137). Unter ihnen ragt das Göttinger-Sakramentar als das älteste und wichtigste der Fuldaer-Gruppe durch sein überbordendes eucharistisches Material hervor, „une sacramentaire d'une nature très particulière et atypique“ (136). Es handelt sich um eine liturgische Kompilation,

die die wichtigsten Schöpfungen der früheren 200 Jahre im Bereich der Sakramentare umfaßt (ebd.).

Aufgrund der Typologie der Fuldaer Sakramentare geht der Vf. ihren wichtigsten Quellen nach (139–157): 1) Die fuldaischen Quellen des 8. und 9. Jhs.: angelsächsischer Einfluß, besonders durch den hl. Bonifatius; der hypothetische Beitrag des Rabanus Maurus; 2) die externen Quellen: das Sakramentar Alkuins und die Abtei von Tours; das Sakramentar von Saint-Amand (realisiert auf Initiative Karls des Kahlen in der 2. Hälfte des 9. Jhs.) als die reichste Quelle für die Texte der Handschrift von Fulda, besonders G6 (151). Fuldaische Quellen haben direkt ein Sakramentar von Mainz beeinflusst und zwar zu einer Zeit, wo das neue liturgische Buch der Ottonen, der PRG sich durchzusetzen (aufzudrängen) versuchte (156). Die genannten Quellen – so das Fazit P.s aus den Studien des 3. Teils – dienten als Modell für das in der zweiten Hälfte des 10. Jhs. zu konstituierende neue Sakramentar von Fulda: G6 (157).

Im 4. Teil „Iconographie et liturgie: L'exemple des sacramentaires du haut moyen age“ (159–172) soll die interdisziplinäre Arbeit des Vf.s und damit sein zentrales Anliegen die erhofften Früchte hervorbringen.

In einem ersten Abschnitt führt er in die gegenseitige Beziehung von Liturgie, Kunstgeschichte und Archäologie ein. U. a. zeigt er am Beispiel der Eucharistie auf, wie damaliges liturgisches Verständnis (der „Privatmesse“) sich auf Kunst und Architektur ausgewirkt hat, wie aber auch umgekehrt Bilder von der Eucharistiefeier (z. B. die Elevatio) unsere Kenntnis der liturgischen Praxis der Messe und ihrer Theologie bereichern (163).

Im zweiten Abschnitt geht es um die Illustrationen der liturgischen Bücher in der Geschichte der Illuminierungskunst. Der christologische Zyklus (der Hochfeste und Feste) bildet die Basis für die Bilder der Sakramentare (166).

Im dritten Abschnitt zeigt P. auf, daß in den Sakramentaren zum ersten Mal (in der Karolingerzeit) Versuche von Illustrationen liturgischer Bücher verwirklicht wurden. Die Sakramentare von Fulda, insbesondere G6, zeigen die Bedeutung der ikonographischen Zyklen auf. Dabei erhebt sich die nicht gänzlich beantwortbare Frage, ob zwischen dem Text und den Bildern ein direkter Bezug besteht (169). Auf jeden Fall wollen die Bilder der Sakramentare auch zur Schönheit der sakralen Bücher beitragen, „afin d'honorer dignement la parole de Dieu“ (171).

In einem eigenen Kap. innerhalb des 4. Teils: „La place des sacramentaires de Fulda dans l'histoire politique et liturgique de l'époque ottonienne“ (173–182) stellt P. 1) durch die Abgrenzung der Sakramentar-Gruppe und durch die Bestimmung der ikonographischen und liturgischen Quellen den „Ort“ der Sakramentare innerhalb der politischen und liturgischen Geschichte der ottonischen Epoche fest, um dann 2) „Die Abtei Fulda im Spiel der Mächte im Hochmittelalter“ gleichsam als das „Herz der religiösen Reichspolitik“ der Ottonen zu charakterisieren (177). 3) hebt der Vf. die spirituelle und pastorale Botschaft der Fuldaer Sakramentare hervor, wobei die liturgie-kompilatorische Natur von G6 zwar eine politische Bestimmung hatte, nämlich das Sakramentar von Fulda auf dasselbe Niveau zu heben wie den PRG (181), durch die Vielzahl von Votivmessen (für Lebende und Verstorbene), Meßformularen im Sanctuale und der Sakramente aber in der Lage war, „d'assurer un service pastoral et spirituel complet“ (181), nicht zuletzt durch die Illustrationen der liturgischen Riten in der Feier der Messe und der Sakramente.

Der 4. Teil wird abgeschlossen mit einer Auflistung sämtlicher Handschriften-Kataloge (183–231), die je gegliedert sind in: A) Description du manuscrit B) Codicologie C) Histoire du manuscrit D) Analyse paléographique E) Contenu liturgique et iconographique F) Etat des questions und G) Bibliographie.

Der Auflistung schließt sich eine Skizzierung der Ausmaße der Handschriften, eine Liste der Bilder, ein Namens-, Personen-, Orts- und Handschriftenverzeichnis an. Im Anhang finden wir die Sakramentar-Bilder abgebildet.

P. hat in dieser fächerübergreifenden Arbeit vielfältige Aspekte der Ikonographie einerseits und der Liturgie andererseits behandelt und zu einer gelungenen Synthese gebracht. Sein Werk zeugt von einer tiefen Kenntnis der fuldaischen Handschriften. Die Arbeit ist klar gegliedert und logisch aufgebaut. Dennoch fallen bei näherem Studium zwei Dinge auf:

1) Die Liturgie an den Hochfesten ist in ihren Texten zu wenig berücksichtigt worden. Bei genaueren Untersuchungen derselben wäre der Vf. z. B. auf die oft vorhandene zweite Präfation an Festtagen gestoßen, deren Herkunft nach wie vor unklar ist. Es verhält sich auch nicht so, daß die Orationen im allgemeinen nichts Narratives und Historisches enthalten würden (169). Zahlreiche Orationen an Hochfesten und Heiligenfesten sind sehr narrativ und voll von „historischen“ bzw. heilsgeschichtlichen Daten. Beispiele: Präfation am Fest des Evangelisten Johannes (Nr. 85), Präfation am Fest von Epiphanie (Nr. 122); besonders typisch die Präfation bei der Messe zum Abendmahl des Herrn (Nr. 673), wo der dramatische Verlauf vom Abendmahl bis zum Verrat durch Judas erzählt und typologisch interpretiert wird. Sehr ausgeprägt ist das Narrative am Fest des hl. Benedikt. In diversen „Alia“-Gebeten wird stets auf eine

Legende aus dem Leben des Heiligen angespielt (Nr. 258–260). Die zweite Präfation am Fest des hl. Bonifatius geht ganz auf sein Leben und Wirken ein (Nr. 1034).

2) P. sieht keinen direkten Bezug zwischen dem liturgischen Text und den Bildern, ausgenommen bei den liturgischen Szenen (170). Wenn auch im allgemeinen die Miniaturen nur auf das Fest als Ganzes hinweisen, so gibt es doch auch den direkten Bezug von Bild zum Text. Einige Beispiele: Fest des Evangelisten Johannes Bezug von Bild (G6, fol. 15v) zur Präfation (Nr. 85); Fest der unschuldigen Kinder: Bezug von Bild (G6 fol. 19r) zur Präfation (Nr. 122) alles Dinge, die wohl ein intensives Studium der Textinhalte nötig gemacht hätten, was aber nicht eigentlicher Gegenstand dieser Arbeit war.

Im formalen Bereich vermißt man ein Sachregister, das das Studium des Buches sehr erleichtern würde. Cod. theol. 54 Kassel ist falsch wiedergegeben worden (223). Es gibt keinen „Liber Sapientiae“ von Origenes und beim Text des Hildebrandsliedes wurde d. S. verwechselt: Der Beginn des Textes war „recto“ geschrieben und auf der „verso“-S. fand man den Anfang eines liturgischen Formulars (223 u. 141, vgl. hingegen 3). Der Inhalt des Cod. theol. 54 Kassel soll im folgenden zur Berichtigung vollständig wiedergegeben werden:

- | | |
|-----------------------------------|--|
| 1 ^r . 76 ^v | Hildebrandslied |
| 1 ^v | Sakramentar; Ausz.; Formular zur Messe „contra obloquente Sacramentarium Fuldense, hg. von G. Richter, Fulda 1912, Nr. 350/1978, 1979, 1981–1983 |
| 2 ^{rv} | Prologus in libros Salomonis; Stegmüller: RB 457 Hieronymus PL 28,1305–1308 |
| 2 ^v | Prologus in libros Salomonis; Stegmüller: RB 455 Hieronymus PL 29,425–428 (Praefatio Hieronymi in translatione graeca) |
| 2 ^v – 3 ^r | Prologus in Sir; Stegmüller: RB 26 PL 29,445f (Vorrede des Enkes von Jesus Sirach zum Ecclesiasticus) |
| 3 ^v – 4 ^r | Capitula in Sap; Reihe Aa der Biblia sacra. 12, Rom 1964 |
| 4 ^v – 8 ^v | Origenes: Homiliae in Numeros, lat.; Ausz.; Homilie 23,1–6 |
| 9 ^r – 23 ^v | Sapientia Salomonis |
| 23 ^v – 24 ^v | Capitula in Sir; Reihe Aa der Biblia sacra, s. o. |
| 25 ^r – 76 ^r | Sirach, Jesus. |

Diese kleinen Mängel mindern aber nicht den Wert dieser Arbeit, die wichtige Einsichten in den historischen, ikonographischen und vor allem liturgiewissenschaftlichen Stand der Fuldaer Sakramentarforschung bringt und durch den unverzichtbare Bezug von Ikonographie und Liturgie neue Möglichkeiten der Forschung erschließt.

Fulda

Anton Thaler

Campenhause, Axel Freiherr von / Wießner, Gernot: Kirchenrecht – Religionswissenschaft. – Stuttgart, Berlin, Köln: Kohlhammer 1994. 178 S. (Urban-Taschenbücher: Grundkurs Theologie, 10/1), kart. DM 32,00

Eine Gesamtdarstellung des evangelischen Kirchenrechts der Gegenwart steht nicht zur Verfügung. Von diesem Mangel sind auch gelegentliche Interessenten an diesem Fach am dem Bereich der evangelischen Theologie betroffen. VON CAMPENHAUSEN möchte mit einer taschenbuchgerechten Darstellung ein gewisses Abhilfe schaffen.

In einem solchen Rahmen können die problembeladenen Ausgangspunkte des Kirchenrechts in der Gegenwart nicht voll zur Darstellung kommen, insbesondere die dem kirchlichen Recht zugrundeliegende Rechtsstellung und sein Verhältnis zur staatlichen Rechtsordnung. Der Vf. hat so insoweit mit Hinweisen auf die Diskussion in der Phase nach dem zweiten Weltkrieg begnügt.

Auch die Institutionen der Kirchenverfassung können nur eine äußerst knappe Berücksichtigung finden, was dazu führt, daß ein typisches lutherisches Verfassungselement, die kollegiale Kirchenleitung mit dem Bischofsamt und Synode, keine besondere Erwähnung findet und offenbar weiteres der „Kirchenverwaltung“ zugeordnet wird.

Der Vf. verweist auf die Fragen des kirchlichen Amtsrechts, die bei jüngeren Theologen stets auf Interesse stoßen, wobei die Besonderheit des lutherischen Amtsverständnisses als Ausgangspunkt deutlich gemacht wird.

Die rechtliche Einordnung der Diakonie und der Beschäftigtenverhältnisse der neben den Geistlichen noch sonst im Dienst der Kirche an ihrer Einrichtungen tätigen Personen wird knapp, aber übersichtlich dargestellt.

Die Rechtsfragen im Zusammenhang mit Gottesdienst und kirchlicher Amtshandlung werden angedeutet, lassen sich aber in den gegebenen Rahmen nicht recht verständlich machen.

Dasselbe gilt für das ebenfalls angeschnittene Staatskirchenrecht

Der Verlag hat offenbar für das Kirchenrecht nur ein halbes Taschenbuch zur Verfügung gestellt; die andere Hälfte ist der thematisch jedenfalls nicht nahe benachbarten Religionswissenschaft gewidmet.

WIESSNER beschränkt sich im wesentlichen darauf, Hinweise zur Geschichte religionswissenschaftlichen Denkens und Forschens zu geben, wobei er das griechische Denken von Homer und Hesiod und die Behandlung der Religion in der europäischen Aufklärung herausgreift.

Diese Beschränkung erweist sich als vorteilhaft, weil der Vf. dadurch die Möglichkeit gewinnt, Relevantes über die Denkwiese jener Epochen und die für die Religionswissenschaft interessanten Autoren zu sagen. Beide Epochen haben besondere Bedeutung für die Religionswissenschaft, weil sie von der Kritik an traditionellen religiösen Vorstellungen geprägt sind und somit die Religion als abstraktes Phänomen in das Blickfeld nehmen.

Abschließend vermittelt der Vf. ein gutes Bild von der Auffächerung der Religionswissenschaft und der Religionsforschung in Sonderdisziplinen wie Religionsgeschichte, Religionspsychologie, Religionssoziologie und Religionsphänomenologie.

München

Dietrich Pirson

Boni, Andrea: Vangelo e vita religiosa. (Rilettura teologica e storico-giuridica delle fonti). – Roma: Pontificum Athenaeum Antonianum 1994. 444 S. (Spicilegium Pontificii Athenaei Antoniani, 32), kart. Lit 50.000

Der Vf. des vorliegenden Buches (ein anerkannter römischer Kirchenrechtler) setzt es sich zum Ziel, die Wurzeln des Ordenslebens freizulegen. Er will den Fluß des heutigen Ordenslebens gegen die Strömung zurückverfolgen bis zur Quelle. Da er zudem eine Art (nach rückwärts gewandte) Begriffsgeschichte betreibt, ist von vornherein zu erwarten, daß das Vorhaben von B. nicht nur schwierig ist, sondern zum Teil auch etwas quergeschrieben wirkt. Aber das ist nun mal die Intention des Vf.: „A nostro parere, per l'elaborazione di una vera teologia della vita religiosa si impone di ripercorrere a ritroso tutto il cammino concettuale realizzato della vita religiosa attraverso i secoli, fino a conseguire nei testi della Rivelazione il dato istituzionale della vita religiosa“ (8). Nach seiner Untersuchung, die bis auf 1 Tim 5,11–12 und Mt 19,21 stößt – Zwischenruf des Rezensenten: Warum werden eigentlich nur diese beiden Texte herangezogen? In der Geschichte des Ordenslebens haben doch auch andere Texte (z. B. Mt 10,5–16 par; Apg 2,42–44; 4,32–34) eine große Rolle gespielt –, meint B. schließen zu dürfen, das Ordensleben sei göttlichen (nicht nur kirchlichen) Rechts: „Contro l'opinione comune attuale abbiamo sostenuto che la vita religiosa è di istituzione divina (non ecclesiastica)“ (8).

Das vorliegende Buch hat 6 Kap. Das erste (Istituzione ed esplicazione evangelica della professione religiosa, 15–82) befragt u. a. die Apostolischen Väter (Klemens von Rom, Ignatius von Antiochien, Cyprian, Origenes). Für diese haben die Gelübde eine christologisch-trinitarische und zugleich eine christologisch-kirchliche Dimension. Im zweiten Kap. (La professione religiosa nei suoi contenuti d'ordine teologico-giuridico, 83–154) wird nach dem Inhalt der Probe gefragt. B. antwortet mit dem Dekret über die zeitgemäße Erneuerung des Ordenslebens „Perfectae caritatis“ Art. 5: „Die Mitglieder aller Institute sollen sich bewußt bleiben, daß sie durch ihr Gelöbnis der evangelischen Räte vor allem einem göttlichen Ruf geantwortet haben und dadurch nicht nur der Sünde gestorben sind (vgl. Röm 6,1), sondern auch der Welt entsagt haben, um Gott allein zu leben; denn sie haben ihr ganzes Leben seinem Dienst überantwortet. Das begründet gleichsam eine besondere Weihe, die zutiefst in der Taufweihe wurzelt und diese voller zum Ausdruck bringt.“

Im dritten Kap. (La professione religiosa nelle implicazioni strutturali della vita comunitaria, 155–206) geht es um den Zusammenhang der Berufung des einzelnen Ordensmannes (bzw. der einzelnen Ordensfrau) mit den kommunikativen Strukturen. Hier meint B. ein Mißverhältnis entdecken zu müssen: Die evangelische Berufung, die an erster Stelle stehen sollte, ist gleichsam verdunkelt worden durch die kommunikativen Strukturen. Daran leidet das Ordensleben einen schweren Schaden. Im vierten Kap. (La professione religiosa nell'evolversi delle „istituzioni di religione“, 207–283) läßt B. die verschiedenen Arten des Ordenslebens (Orden, Kongregationen, Eremiten, Jungfrauen, Säkularinstitute, Gesellschaften des apostolischen Lebens) Revue passieren und fragt nach dem Zusammenhang von Ziel und Struktur der einzelnen Gruppen.

Das fünfte Kap. (La professione religiosa apostolica nei suoi contenuti di ordine istituzionale, 285–341) ist den apostolischen Gemeinschaften gewidmet. Von Bedeutung ist besonders deren prophetische Dimension. Wenn bei deren Tätigkeit gleichsam Kranke geheilt, Tote auferweckt, Aussätzige rein gemacht und Dämonen ausgetrieben werden, dann ist das Himmelreich nahe. Das sechste Kap. (La professione religiosa nell'evolversi della legislazione della Chiesa, 343–405) geht dem nach, was man das „konsoziative“ Element in der Kirche genannt hat. Die kirchliche Autorität hat

die Aufgabe, die göttliche Berufung, die an die einzelnen Ordensleute ergeht, zu regeln. Damit umgibt sie den göttlichen Kern mit einer äußeren und rechtlichen Schale.

Eine Zusammenfassung (407–421), ein Literaturverzeichnis (423–437), ein Namensregister (439–442) und das Inhaltsverzeichnis (443–444) schließen den Bd ab.

Insgesamt ein wertvolles Buch, das mit immensem Fleiß und außerordentlich großer Quellenkenntnis angefertigt ist.

Zum Schluß eine kleine anregende Bemerkung: Vielleicht lag es nicht im Interesse des Vf.s, aber vom Haupttitel (Evangelium und Ordensleben) her hätte es nahe gelegen, die Heilige Schrift (also hier: das NT) nach ihren Aussagen über das Ordensleben zu befragen. B. treibt aber nicht wirklich Exegese, sondern Theologie- und Rechtsgeschichte; zum Teil auch scholastisch anmutende Begriffsgeschichte – was die Lektüre des vorliegenden Buches recht schwierig macht. Insofern bleibt die (für eine Kanonistik fruchtbare) Auslegung der für das Ordensleben grundlegenden Texte des NT weiterhin ein Desiderat. Gegen seinen erklärten Willen beweist so das vorliegende Buch erneut, daß die Fäden zwischen der Exegese und der Kanonistik abgerissen sind und sich offenbar nur mit Mühe wieder anknüpfen lassen.

Frankfurt

Reinhold Sebott

Steigleder, Klaus: Die Begründung des moralischen Sollens. Studien zur Möglichkeit einer normativen Ethik. – Tübingen: Attempto 1992. 332 S. (Ethik in den Wissenschaften, 3), kart. DM 49,80

Die Arbeit prüft die Probleme der Begründung des moralischen Sollens am Beispiel zweier angelsächsischer Autoren, H. Tristram Engelhardt und Alan Gewirth. Nach Meinung des Autors ist diese Aufgabe im Fall von Engelhardt mißlungen, während er sich der Lösung von Gewirth anschließt.

Engelhardt hat seinen Versuch im Rahmen einer Arbeit zur Bioethik vorgelegt (The Foundations of Bioethics, New York 1986). Seine Thesen erscheinen recht kühn und gewagt, wobei St. allerdings mit Recht E.s primäres Anliegen herausstellt, nämlich einen extremen Relativismus zu vermeiden. Bezüglich der Möglichkeit von Wert- und Verpflichtungsurteilen ist E. extrem skeptisch; nach seiner Meinung (hier folgt er A. McIntyre) ist jede Moral von einer Gemeinschaft abhängig (community). Nur im Rahmen einer solchen community gibt es die gemeinsamen Überzeugungen, die eine Basis für gemeinsame moralische Anschauungen darstellen.

Wie können nun die Menschen aus verschiedenen Gemeinschaften dennoch zu einer gewissen gemeinsamen Koordinierung kommen? Hier ist grundlegend E.s Aussage, mit jedem ethischen Bemühen, also jedem Bemühen um eine rationale Lösung von Kontroversen, sei zumindest nackte Gewalt nicht vereinbar. Auf diese Weise gewinnt E. einen Minimalbegriff von Ethik. Grundlegende ethische Forderung ist der Respekt vor der Freiheit des anderen. Eingriffe in diese Freiheit sind nur erlaubt für den Fall, daß alle den entsprechenden Richtlinien zu einer limitierten Anwendung von Gewalt zustimmt haben.

Dies erste Prinzip wird von E. auch als Autonomieprinzip bezeichnet. Es ist zu ergänzen durch das Prinzip der Wohltätigkeit. Letzteres gilt allerdings nicht unbedingt, da die Menschen verschiedene Vorstellungen haben über das, was ihr Wohl ausmacht. Die Pflicht zur Wohltätigkeit ist deswegen in zweifacher Weise limitiert: 1. Es darf kein Eingriff in die Autonomie des einzelnen geschehen. 2. Wohltätigkeit darf nicht durch Sanktionen erzwungen werden.

Während das Autonomieprinzip nur Personen umgreift, betrifft das Prinzip der Wohltätigkeit alle empfindenden Wesen. Man kann schon vermuten, daß das Autonomieprinzip nur solche Wesen umfaßt, die ihre Autonomie geltend machen können. Ein Fötus, ein Säugling gehören nicht zum Kreis derer, die nach E. die genannte Autonomie beanspruchen dürfen.

St. referiert, das sei hier schon herausgestellt, die „Grundzüge der Engelhardtschen Ethikkonzeption“ (18–63) sachlich und zutreffend, sine ira et studio. Er zeigt anschließend aber auch überzeugend die Schwachpunkte dieser Konzeption auf (64–114). Unterscheidet man mit St. gelebte Moral von theoretischer Ethik, wird man E. sofort zugestehen müssen, daß sich ethische Kontroversen nicht mit Gewalt lösen lassen. Erkenntnis läßt sich schließlich nicht durch Gewalt vermitteln. Das gilt aber für theoretische Kontroversen jeder Art. Eine solche Aussage wäre demnach trivial (87ff). Aus dieser trivialen Wahrheit ergibt sich jedoch noch nicht die Konsequenz, bei konkreten moralischen Meinungsunterschieden etwa zum Thema Abtreibung sei Gewaltanwendung unerlaubt bzw. dürfe niemals gegen den Willen von Betroffenen entschieden werden. St. betont auch mit Recht, daß eine einverständliche Lösung noch nicht automatisch die richtige Lösung sein muß (91). Gewalt sei zwar kein Mittel, die Fragen der Legitimität eines

bestimmten Handelns zu entscheiden, daraus folge aber nicht die prinzipielle Illegitimität von Gewaltanwendung. Zwar will E. nur nackte Gewalt (brute force) ausgeschaltet wissen. Zur Möglichkeit legitimer Gewaltanwendung drückt sich E. allerdings nicht sehr klar aus (90). Außerdem ist zu fragen, wieso durch den ethischen Minimalbegriff nur handgreifliche Formen von Gewalt ausgeschlossen werden und nicht andere Beeinträchtigungen (112f).

Treffend scheinen mir die Beobachtungen „Zur ‚Dramaturgie‘ des Engelhardtschen Begründungsversuchs“ zu sein (104–110). Aus der von E. behaupteten Unmöglichkeit einer „Hierarchisierung von Werten“, damit universal gültiger ethischer Grundsätze scheint sich zunächst ein ethischer Nihilismus zu ergeben. E. bewahrt durch seine Theorie die Menschheit vor dieser Konsequenz; deshalb mag mancher ihm gerne folgen. Ich möchte hinzufügen, daß sich diese „Dramaturgie“ auch bei anderen Autoren findet.

St. stellt auch im Prinzip mit Recht die Frage nach der „kriterialen Stellung des ‚agreement‘“ (96). Woher aber bezieht dieses seine Verbindlichkeit? Kann nicht auch jeder aus diesem agreement wieder aussteigen? Wenn es keine verbindlichen sittlichen Einsichten gibt, wie kann man dann den Verzicht auf Gewalt universal vorschreiben (95)? Diese Frage ist berechtigt; St. beachtet hier aber m. E. zu wenig den nonkognitivistischen Ansatz E.s, den er freilich selbst andeutet: nach E. sei kein vorfindbarer Anspruch gegeben, er sei zu schaffen (100). Die Forderung nach dem Verzicht auf nackte Gewalt beruht bei E. in der Tat nicht auf einer vorgegebenen Erkenntnis; sie erhält ihre Gültigkeit also aus dem Wollen aller Beteiligten. (Vgl. The Foundations of Bioethics 42: „The moral world can be fashioned through free will even if not on the basis of sound rational arguments with moral content.“) Demjenigen, der nicht will, ist kein moralischer Vorwurf zu machen; er darf sich nur nicht beklagen, wenn die anderen gegen ihn Gewalt anwenden. St. betont der Sache nach mit Recht, es gebe keine Selbstverpflichtung (im Fall eines agreement, eines Versprechens). Es müsse im voraus eine Verbindlichkeit bestehen, Versprechen zu halten. (Das engl. „authority“ sollte man hier übrigens im Deutschen eher mit ‚Verbindlichkeit‘ oder ‚Geltung‘ übersetzen; es hat eine weitere Bedeutung als das deutsche ‚Autorität‘.) E. müßte freilich als Nonkognitivist darauf erwidern, für ihn gebe es Verpflichtung nur als Selbstverpflichtung. St. hat also hier von einem kognitivistischen Standpunkt recht, dürfte aber mit seiner Kritik z.T. bei E. offene Türen einrennen. Freilich ist mit Recht zu fragen, ob E.s Formulierungen immer zu dieser Position passen. Wie ist die Behauptung einer „fundamentalen Gleichheit zwischen allen Personen“ zu verstehen (97)? Wieso wird die Forderung nach Gewaltverzicht auch formuliert als Forderung des „mutual respect“? Klingt das nicht sehr nach Selbstzwecklichkeit im Sinne Kants?

Kritisch zu E. möchte ich selber noch hinzufügen, daß er sich offenbar keinerlei Gedanken macht bezüglich der Frage, wie denn moralische Urteilsbildung in den „moral communities“ vor sich geht, wie hier etwa eine Revision von Überzeugungen möglich ist. Hätte er sich darüber Gedanken gemacht, wäre er vielleicht etwas vorsichtiger mit der Behauptung der „Unausweisbarkeit einer verbindlichen Hierarchisierung von Gütern und Werten“.

Der zweite längere Teil der Arbeit (115–322) befaßt sich mit A. G. erw. Nach St. hat dieser das Problem der Begründung des moralischen Sollens gelöst. An einer Stelle (222) gibt er darüber hinaus zu erkennen, daß es nach seiner Meinung keinen anderen Weg zur Lösung dieses Problems gibt. Da er diesen seinen Gewährsmann verständlicherweise ausführlicher zu Wort kommen läßt als E., kann die Darstellung des Ansatzes von G. natürlich hier nicht ausgiebig referiert werden.

G. versucht nachzuweisen (119), daß in der Perspektive jedes Handelnden bzw. Handlungsfähigen die Brücke zwischen Tatsachen und Werten immer schon geschlagen ist. G.s Hauptthese lautet, „daß jeder Handelnde auf Grund der Tatsache, daß er handelt, logisch genötigt ist, ein in seinem Gehalt fest umrissenes oberstes moralisches Prinzip anzuerkennen. Da jeder Handelnde, der dieses Prinzip in Abrede stellt oder verletzt, sich in einen Selbstwiderspruch verwickelt, stellt das Prinzip unbestreitbar das Kriterium moralischer Richtigkeit dar, und ist es kategorisch verpflichtend, ihm zu entsprechen.“

G. geht dabei aus von zwei konstitutiven Kennzeichen des Handelns, Zielgerichtetheit oder Intentionalität und Freiheit. G.s Argumentationsmethode besteht nun darin (125), „eine Sequenz notwendiger Urteile des Handelnden zu entfallen, indem er auszulegen versucht, welche notwendigen Urteile durch das notwendige Urteil (1) ‚ich tue H. um (eines) Z willen‘ impliziert sind“. Diese Methode der Argumentation wird von G. ‚dialektisch‘ ge-

nannt: er fragt, welche anderen Urteile des Handelnden in dem obigen Urteil impliziert sind. Diese dialektischen Urteile sind von assertorischen Urteilen streng zu unterscheiden.

G. zeigt zunächst, daß Handeln notwendig eine evaluative Struktur besitzt: Handeln impliziert notwendig Wertungen von Seiten des Handelnden. Nicht nur das, es impliziert auch notwendige Wertungen, die kein Handelnder ohne Selbstwiderspruch bestreiten kann (127), nämlich wenn er um notwendige Güter geht. Diese notwendigen Güter, ohne die ein zielgerichtetes Handeln nicht möglich ist, sind Freiheit und Wohlergehen.

Der zweite Schritt besteht in dem Nachweis, daß das Handeln auch eine deontische Struktur besitzt: jeder Handelnde ist rational zu bestimmten Rechtsansprüchen gegenüber allen Handlungsfähigen genötigt. Aus Grund des logischen Prinzips der Universalisierung muß der Handelnde auch anderen entsprechende Rechtsansprüche zugestehen. Solche Rechtsansprüche beinhalten zumindest, daß der Handelnde negative Rechte, das heißt Rechte auf Nicht-Beeinträchtigung beanspruchen muß, denen die entsprechenden strikten negativen Pflichten seitens aller andern Handlungsfähigen korrespondieren. Gleichwohl kann der Handelnde nach G. auch strikte positive moralische Pflichten anerkennen und sich selbst positive moralische Rechte zuschreiben.

In den hier ange deuteten Gedankenschritten erläutert St. die Theorie G.s. Dabei kommen schließlich auch die „Applikationen des obersten moralischen Prinzips“ zur Sprache. In einem dritten Teil (289–322) zieht St. Konsequenzen für die heutige moraltheologische Diskussion, auf die noch zurückzukommen ist.

Im Gegensatz zu St. habe ich einige Schwierigkeiten mit der „Begründung“ der Ethik durch G. Diese können natürlich im Rahmen dieser Rezension nur angedeutet werden. Zunächst hat man sich auch wenn das auf den ersten Blick überflüssig erscheinen mag, zu vergewissern, was denn mit einer „Begründung“ hier gemeint ist. Im Rahmen normativer Ethik geht es um die Frage nach dem Kriterium des sittlich Richtigen. Unterscheidet man im Sinne einer vollständigen Disjunktion zwischen teleologischer und deontologischer Normierungstheorie, ergibt sich die Frage, ob die Folgen die einzigen „right (wrong) making property“ sind. G. versteht die Frage aber zu nächst grundsätzlich; er fragt (Reason and Morality (= RM), Chicago 1978, IX), „wether a substantial moral principle can be rationally justified“. Die im Vergleich zur zeitgenössischen Diskussion spezifische Pointe von G. wird nun bei St. nicht recht deutlich; deshalb sei sie hier angedeutet.

Die von G. gestellte Frage kann man zunächst verneinen, und zwar aus verschiedenen Gründen. Zum einen vom Standpunkt eines Nonkognitivismen (wie Hare, Mackie oder Engelhardt), für den ein oberstes moralisches Prinzip auf einer souveränen subjektiver Entscheidung beruht. Für einen Intuitionisten (im metaethischen Sinn) würde dagegen Inhalt und Geltung dieses obersten Grundsatzes (etwa der Goldenen Regel, des kategorischen Imperativs) auf einer unmittelbaren Erkenntnis beruhen. Der Grundsatz wäre eine weitere Begründung weder fähig noch bedürftig. G. ist nun zwar Kognitivist, aber nicht auf die genannte intuitionistische Weise. Er unternimmt eine Rechtfertigung des obersten Grundsatzes. Er ist sich dabei einer fundamentalen Schwierigkeit bewußt. Wenn man fragt „Why should one be moral?“ darf dieses ‚should‘, wenn die Aussage nicht zirkulär sein soll, nicht selbst moralische Bedeutung haben. Müßte aber ein anderes ‚should‘ dann nicht notwendig egoistischen Sinn haben, was auf eine egoistische Motivation der Moral hinausläufe? Das würde etwa gelten für einen Eudämonismus, wie Kant ihn versteht, für den die sittliche Forderung ein bloß hypothetischer Imperativ wäre. Aber auch diesen Weg beschreitet G. nicht. Er verdeutlicht seinen Versuch mit einer Analogie zur Naturwissenschaft. Naturwissenschaftliche Theorien lassen sich an empirischen Fakten überprüfen. G. entwickelt nun ein oberstes ethisches Prinzip aus der Analyse der menschlichen Handlung als willentlich und zielgerichtet, also aus einem Faktum besonderer Art. Da dies Faktum bereits eine valutive und deontische Struktur hat, ergibt sich aus ihm für G. ein Sollen, und zwar kategorischer Art.

Eine metaethische Theorie, die ein ‚Ought‘ aus einem ‚Is‘ folgert zu können glaubt, pflegt man seit G. E. Moore „naturalistisch“ zu nennen. G.s Theorie ist nur ein interessanter Versuch, das vielfach für unmöglich Gehaltene als möglich zu erweisen. Ein entsprechen der Hinweis fehlt leider bei St.

Ich kann im Rahmen dieser Rez. nur andeuten, weshalb dieser Versuch m. E. nicht gelingt. Ich habe mich von Anfang an gefragt, warum G. sagt, der Handelnde müsse ein Recht auf Freiheit und Wohlergehen beanspruchen. Warum sagt er nicht einfach, der Handelnde müsse einen Anspruch auf Freiheit und Wohlergehen erheben? Das wäre jedenfalls wohl nicht zu bezweifeln. Indem G. der Handelnden ein Recht beanspruchen läßt, unterstellt er ihn sofer-

der Notwendigkeit zur Universalisierung: Wer als Handelnder ein Recht beansprucht, muß dies jedem Handelnden als solchen zugestehen. Der Handelnde könnte aber, solange er nur seinen Standpunkt vertritt, die „language of rights“ vermeiden. Wie ich nachträglich finde, wird dieser Punkt auch von zwei andern Autoren herausgestellt. Der eine ist R. M. Hare in dem Aufsatzband über G. „Gewirth's Ethical Rationalism“ (ed. E. Regis Jr., Chicago 1984, 53). Hare äußert über die notwendige Beanspruchung eines Rechts auf Freiheit und Wohlergehen durch den Handelnden, sie sei „only valid in a somewhat weak sense or ‚rights‘, if such a sense exists, in which a right-claim is not necessarily universalizable“. Der andere Autor ist W. D. Hudson (der auch im o. g. Aufsatzband vertreten ist). Er schreibt in seinem Buch „Modern Moral Philosophy“ (Houndmills 1988, 283): „It is one thing to say that one insists upon having something; another, to say that one is justified in doing so.“

Von einem Recht kann man hier nur reden, wenn man dem Menschen als Handelnden bereits einen Wert zuerkennt, wenn man also bereits die Idee der Menschenwürde impliziert. Es ist aufschlußreich, daß G. (wie auch St. S. 230) auf diesen Terminus eher beiläufig zu sprechen kommt (RM 103): diese Rede sei oft „another way of saying that human persons are right bearing entities“. (Vgl. RM 186: „Such normative characterizations, however, reduplicate the doctrine to be justified, that all humans have basic equal rights.“) Die Menschenwürde ist aber die Grundlage für die Zuerkennung von Rechten. Dann enthält aber die Ableitung von G. eine unausgesprochene Prämisse, nämlich ein Werturteil über die Menschenwürde. Der Schluß vom Is zum Ought entpuppt sich damit auch bei G. als ein Enthymem im Sinne des Aristoteles.

Im übrigen halte ich auch das Konzept eines „prudential right“ für fragwürdig. G. weist zwar mit Recht darauf hin, daß es nicht nur moralische Rechte gibt, sondern etwa auch das (intellektuelle) Recht, eine bestimmte These zu vertreten. Nur beruht auch dieses Recht (wie das moralische) auf einem überindividuellen Standpunkt; das gilt aber, wie G. selbst betont (RM 73.80), für das „prudential right“.

Trotz dieser Kritik ist festzuhalten: Steigleders Arbeit weist hohes Niveau auf; die Sprache ist von mustergültiger Präzision. In der Diskussion um G. weist er manche falsche Einwände gegen G.s Position überzeugend zurück und verhilft dem möglichen Leser G.s von vornherein zu einem besseren Verständnis.

Im letzten Kap. bringt St. einen Exkurs „Zur Unhaltbarkeit teleologischer Ethikkonzeptionen“ (302ff). Dieser bietet sich an, da G. mit seinem „principle of generic consistency“ auch einen Ansatz für die normative Ethik bietet. In dem genannten Prinzip ist die Universalisierungsforderung nicht mehr rein formal, da ja bereits Freiheit und Wohlergehen als notwendige Güter feststehen. Hier möchte ich mir aber nur zu St.s Kritik einen (sehr fragmentarischen) Kommentar erlauben. Zunächst hätte ich Hemmungen, G. unter die Deontologen einzuordnen, wie St. das tut. Die Schwierigkeit wird deutlich, wenn St. (mit G.) von einem „Deontologischen Konsequentialismus“ spricht. Die ethische Grundkategorie ist für G. die des Wertes (nicht des Rechtes). Er gehört also nicht zu den Vertretern einer „right-based moral theory“. Freilich hat die Kategorie des Rechtes für ihn Vorrang gegenüber der der Pflicht. Auf diese Weise, so meint St. (310) sei die „Unverrechenbarkeit“ der Einzelperson gewahrt, während vom teleologischen Standpunkt aus nicht auszuschließen sei, „daß der einzelne (in tragischen Ausnahmefällen) dem Gemeinwohl oder dem Wohl einer Mehrzahl geopfert werden darf und ggf. muß“. So ähnlich sieht auch G. die Sache. Aber warum nennt er dann seine Theorie nicht eine Variante einer teleologischen Theorie bzw. des Utilitarismus? Dieser biete, so G. keine Kriterien der Distribution. Man hat den Eindruck, daß dieser Mangel inzwischen nicht mehr ein konsekutives, sondern ein konstitutives Merkmal des Utilitarismus darstellt: Jede normative Theorie, die Distributionskriterien bietet, ist dann ipso facto nicht teleologisch. Nur so kann man erklären, daß dieser alte Ladenhüter immer wieder als „dernier cri“ präsentiert wird. Aber wann wird eigentlich der einzelne „geopfert“? Ein Beispiel: Das Deutsche Aussätzigenhilfswerk steht vor der Frage, ob es alle sein Ressourcen für die Therapie von Erkrankten ausgibt oder einen Teil für Vorbeugemaßnahmen. Im letzteren Fall nimmt man in Kauf, daß einige Aussätzige an ihrer Krankheit sterben; sie werden damit dem Wohl der anderen „geopfert“. Vermutlich hätten St. und G. dagegen im Prinzip nichts einzuwenden. Das Beispiel zeigt, daß das Problem der „Opferung“ sich nur im Fall der aktiven Tötung stellt. Hier wäre dann allerdings die Frage, ob sich mit der Theorie G.s die ethischen Probleme be-

treffe des Unterschieds zwischen Töten und Sterbenlassen besser erklären lassen; dann hätte seine Theorie ein großes Verdienst. Ich sehe hier aber keine neuen Lösungen. Die Problematik des bekannten Sheriffbeispiels (308f) ergibt sich, wie ich an anderer Stelle ausgeführt habe (Vom Nutzen der Gerechtigkeit, Kap. 6), aus der Forderung, ein Lebensopfer müsse freiwillig sein. Andererseits sehe ich (mindestens prima facie) gewisse Schwierigkeiten, innerhalb des Ansatzes von G. ein freiwilliges Lebensopfer zu rechtfertigen. Könnte der prospektiv Handelnde auf sein Leben als fundamentales Gut vorzeitig verzichten? G. äußert sich dazu in RM 187f. Hier verliere der Handelnde Leben und Freiheit nicht ohne seine Zustimmung. Er verzichte auf sein Recht, was ein Werk der Übergebühre bedeute. Dazu ist zweierlei zu bemerken: 1. Wenn aus der Struktur des Handelns nur folgen sollte, daß der Mensch Freiheit und Wohlergehen beanspruchen muß (nicht wie G.: ein Recht beanspruchen muß), ist nicht klar, wieso er auf solchen Anspruch verzichtet. 2. Da für G. die Kategorie des Rechts grundlegender ist als die der Pflicht, erscheint als übergebührlich eine Handlung, auf die andere kein Recht haben. Es gibt aber Pflichten, denen kein Recht entspricht. Die entsprechenden Handlungen sind aber noch nicht übergebührlich. Diese (mißverständliche) Kategorie hat ihren Sitz im Leben dort, wo einer etwas tun sollte, aber unklar ist, wer es tun sollte; oder wo eine Handlung wünschenswert ist unter der Voraussetzung, daß nicht alle so handeln (z. B. Ehelosigkeit). Das Problem der übergebührlichen Werke scheint mir also im Ansatz von G. keine überzeugende Lösung zu finden. Problematisch scheint mir auch die Stellung von Kindern und Föten in G.s Ansatz zu sein, insofern diese noch nicht (im vollen Sinn) prospektiv Handelnde sind. Es fragt sich, ob Kindern die volle Menschenwürde noch fehlt. St. deutet S. 278–288 diese Schwierigkeit an.

Salzburg

Werner Wolbert

Korff, Wilhelm: **Die Energiefrage.** Entdeckung ihrer ethischen Dimension. Unter Mitarbeit von Stephan Feldhaus, Otto Gremm, Max Hillerbrand. Redaktionelle Gesamtbearbeitung: Stephan Feldhaus. – Trier: Paulinus-Verlag 1992. 379 S. Paperback DM 24,00

13 Jahre nach seiner im Zusammenhang der öffentlichen Auseinandersetzung um das Kernkraftwerksprojekt Wyhl am Oberrhein entstandenen Studie „Kernenergie und Moraltheologie. Der Beitrag der theologischen Ethik zur Frage allgemeiner Kriterien ethischer Entscheidungsprozesse“ (Frankfurt 1979) legt der Münchener Sozialethiker Wilhelm Korff eine weitere, diesmal interdisziplinär angelegte Untersuchung zur ethischen Dimension der Energiefrage als einer gesellschaftlich und politisch brisanten und deshalb die Stellungnahme auch der theologischen Ethik herausfordernden Thematik vor. Angesichts einer vielfach von Emotionen und Ängsten bestimmten Diskussion geht es K. und seinen Mitautoren – seinem Mitarbeiter Stephan Feldhaus sowie den (leider ohne nähere Angaben) als Energiewissenschaftler vorgestellten Otto Gremm und Max Hillerbrand – um einen Beitrag zur Versachlichung der Auseinandersetzung mittels der Bereitstellung von Information einerseits und einer ethischen Kriteriologie zur Klärung der Entscheidungsfragen andererseits.

Die Untersuchung setzt mit einer dreifachen ethischen Problemmanzei in Gestalt von Rechtfertigungsfragen ein (9–26):

Die Frage der Legitimationsfähigkeit des „ungeheuren Energieverbrauchs“ (10) beantwortet K. positiv mit dem Verweis auf die neuzeitliche Kultur- und Technikentwicklung, welche ihrerseits in der anthropologischen Grundoption für den Menschen als ein „der Selbsttranszendenz fähiges offenes Bedürfnissystem“ gründe (14) und der – von K. vertretenen – Grundannahme der grundsätzlichen Beherrschbarkeit und Verantwortbarkeit der technischen Hervorbringungen durch den Menschen entspreche. Diese von K. wiederholt und entschieden vorgetragene technikfreundliche und – allen in den vergangenen Jahrzehnten vorgebrachten Einsprüchen widerstehende – fortschrittsoptimistische Grundeinstellung ist die Basis der folgenden Untersuchung zur ethischen Legitimationsfähigkeit der eingeschlagenen Wege zur Energieversorgung. K. stellt sie unter die Kriterien von Sozial- und Umweltverträglichkeit (23ff) und formuliert einige Vorzugsregeln der Güter- und Übelabschätzung, an denen die Schlußfolgerungen aus den im folgenden dargebotenen Experteninformationen zur Energieproblematik im allgemeinen und zur Kernenergie-Nutzung im besonderen orientiert sind.

Die Handlungsmaximen lauten: „Ein Tun, das einem sittlich guten Ziel dienen soll, ... ist ethisch nur dann gerechtfertigt, wenn die mit ihm verknüpften negativen Nebenwirkungen jeweils auf das geringstmögliche Maß gebracht werden.“ Und: „Ein Tun, das einem sittlich guten Ziel dienen soll, ... ist ethisch nur gerechtfertigt, wenn die als Nebenfolge eintretenden Übel geringer sind als die Übel, die aus einem Handlungsverzicht erwachsen würden.“ (25)

Entscheidungsfindung unter der Vorgabe dieser Maximen bedarf also zunächst der Sachinformation durch Experten. Diesem Ziel dienen daher die folgenden Kap.:

Unter dem Titel „Energieszenarien: Optimierung des Möglichen“ (27–146) skizziert MAX HILLERBRAND einen geschichtlichen Überblick über den Weltenergieverbrauch im Horizont der menschheits- und kulturgeschichtlichen Entwicklung.

Der Bedarfskurve stellt er eine Zusammenschau über die Energievorräte (nicht erneuerbare Energieträger) und Energieströme (erneuerbare Energieträger) gegenüber. Ein dritter Abschnitt erörtert wirtschaftliche Gesichtspunkte der Energieversorgung, denen abschließend eine vergleichende Risikoanalyse folgt.

Der besonderen Problematik der friedlichen Nutzung der Kernenergie gelten die Ausführungen von OTTO GREMM „Kernenergie: Testfall der Verantwortungsethik“ (147–217).

Hier werden zunächst die Funktionsweise von Kernreaktoren verschiedener Bauarten erläutert und das Gefährdungspotential durch Radioaktivität diskutiert. Sodann werden die entsprechenden Sicherheitsvorkehrungen vorgestellt, wie sie insbesondere in Kernkraftwerkstypen, die nach deutschen Richtlinien gebaut werden, beachtet werden müssen. Schließlich werden die Fragen der Eintrittswahrscheinlichkeit und der Schadenshöhe anhand der Ergebnisse verschiedener Risikoanalysen diskutiert.

Negative Folie ist dabei durchgängig der Reaktorunfall von Tschernobyl, wobei dem Vf. deutlich an dem Nachweis gelegen ist, daß der Fall des sowjetischen Atomunfalls nicht für eine generelle Argumentation gegen die Nutzung von Atomenergie tauglich ist – einerseits wegen des einem internationalen Vergleich nicht standhaltenden technischen Niveaus der Anlage, andererseits aber wegen der grob fahrlässigen Bedienung des Reaktors im unmittelbaren Umfeld der Katastrophe.

„Handlungskonsequenzen für die Energieversorgung der Zukunft“ skizziert STEPHAN FELDHAUS auf der Grundlage der energiewissenschaftlichen Erörterungen (218–227).

Sie kulminieren in der Feststellung, aufgrund der Vergleiche von Risikoanalysen für die Nutzung fossiler Energieträger einerseits und Kernenergie (unter Zugrundelegung westlicher Sicherheitsstandards) andererseits, die nach Meinung der Autoren zugunsten der friedlichen Nutzung der Kernenergie ausfallen, „verbiete sich zum gegenwärtigen Zeitpunkt eine prinzipielle Ablehnung der friedlichen Nutzung der Kernenergie als ethisch nicht rechtfertigungsfähig.“ (222) Dem „bedingten Ja“ zur Kernenergie steht die Forderung nach „sofortige(r) Reduzierung des weltweiten CO₂-Ausstoßes“ gegenüber.

Für deren Verwirklichung wird ein im Zusammenspiel aller gesellschaftlichen Kräfte zu realisierendes Maßnahmenset vorgeschlagen, das aus den Komponenten „Vermeiden“, „Rationalisieren“ (die Grenze zwischen diesen beiden Komponenten erscheint jedoch als nicht ganz eindeutig), „Umstellen“ (verstärkte Nutzung weniger CO₂ freisetzender fossiler Energieträger), „Substituieren“, einerseits durch erneuerbare Energieträger, andererseits durch Kernenergie (unter Voraussetzung der westeuropäischen Sicherheitsstandards und bei einem „momentanen Verzicht“ auf Einsatz der Brutertechnik) sowie „Kompensieren“ durch verstärkte waldbauliche Maßnahmen bestehen soll (222–227).

Gemäß den eingangs genannten Legitimationsfragen folgt auf die von den vier Autoren recht einmütig vorgenommene Güterabwägung die Klärung der Akzeptanzproblematik – eines Schlüsselproblems in der Kernenergie Diskussion der vergangenen Jahre. Ihm widmet K. unter dem von J. H. Newman entlehnten Titel „Grammatik der Zustimmung“ ein umfangreiches Kap. (229–285).

Vor dem Hintergrund der Erfahrung, daß sich kollektive Überzeugungskonflikte nicht durch Toleranzforderungen oder Kompromißformeln lösen lassen, plädiert K. für die Notwendigkeit einer Verständigung in der Sache, gemäß dem Satz: „Technik muß konsensfähig sein, weil alle mit ihr leben müssen, letztlich die ganze Menschheit“ (20, 234). – Von diesem Interesse geleitet, bietet er eine Analyse der „Baugesetzklichkeiten individueller und sozialer Überzeugungsbildung“, die durch endogene wie exogene Faktoren bestimmt ist. Die Erörterung der endogenen Faktoren dreht sich im wesentlichen um Fragen der Entscheidungssicherheit als Herausforderung des „prospektiven Gewissens“ (etwa angesichts der Entscheidungszumutung, die durch Handlungen mit Doppelwirkung gegeben ist), wobei in K.s Argumentation der Diskussion „neurotischer Irritationen“ bzw. Verhinderungen der reifen Bewusstseinsentscheidung erhebliche Bedeutung zukommt: Die vier von K. dargestellten Typen solcher Irritationen: „Legalismus“ (in scharfem Ton anhand der Position R. Spaemanns zur Kernenergie vorgestellt), „Fatalismus“, „Utopismus“ und „Machiavellismus“ seien den vier von der Psychoanalyse herausgearbeiteten Neurosenstrukturen – zwanghaft, depressiv, hysterisch, schizoid – zuzuordnen (vgl. 248–255). – Die Hervorhebung der moralpsychologischen Komponenten der Akzeptanzproblematik scheint tatsächlich von erheblicher Bedeutung zu sein. Hingegen bleibt die Frage zu stellen, ob die hier insinuierte Konnotation der nicht-rationalen Faktoren von Überzeugungsbildung mit Krankheit/Neurose der psychischen Struktur des Menschen wirklich voll gerecht wird.

In einem zweiten Gang werden exogene Faktoren erörtert: zu einem das Vertrauen (resp. die Angewiesenheit) auf Expertenwissen und damit die Forderung nach wissenschaftlicher Redlichkeit der Fachleute – „Achillesferse der gesamten Akzeptanzproblematik“ (260); sodann die Aufgabe der Medien als „Experten der Vermittlung“ mit der entsprechenden Forderung nach „Diskurs statt Demagogie“ (vgl. 263); schließlich die Rolle der politischen Verantwortungsträger, die – ihrerseits wiederum auf Expertenwissen angewiesen – den Prozeß der Güterabwägung zu vollziehen, öffentlich zu vertreten und die zu fallenden Entscheidungen argumentativ transparent zu machen haben.

Im Schlußabschnitt dieses Kap.s skizziert K. noch einmal die „Bedeutung des theologischen Menschenbildes“ das er vor allem vom Gedanken der (mit)schöpferischen Tätigkeit des Menschen her auslegt (demgegenüber spielt die Perspektive der Geschöpflichkeit als Beziehungsgröße und als Grenze eine untergeordnete Rolle). Damit schließt sich der Kreis der Argumentation, die von einer grundlegenden Bejahung der Technik als Medium der Selbstverwirklichung des Menschen ausgegangen war.

Das abschließende Kap. des Buches – aus der Feder von STEPHAN FELDHAUS – bietet unter dem Titel „Der Fall Kernenergie – ein Glaubensstreit? Kirche und Energieversorgung“ (287–347) eine informative Übersichtsüber Stellungnahmen offizieller Vertreter der beiden großen Kirchen zur Energie- und insbesondere zur Kernenergieproblematik.

Die Gegenüberstellung katholischer und protestantischer Positionen bestätigt dabei, trotz markanter Ausnahmen auf beiden Seiten, Differenzen, die in ähnlicher Weise in der ganzen Bandbreite der öko-ethischen Diskussion beobachtet werden können: Während katholischerseits mehrheitlich ein bedingtes Ja oder – mit Verweis auf die den Experten vorbehaltene Sachkompetenz – eine Urteilsenthaltung zu beobachten ist, plädiert die Mehrheit evangelischer Stellungnahmen eindeutig gegen die friedliche Nutzung der Kernenergie, und zwar meist ohne die Kompetenzfrage zu thematisieren.

In einer theologischen Reflexion geht Feldhaus auf die tieferliegenden Ursachen des dargestellten Befundes ein: Dabei geht es noch einmal um die Frage der ethischen Legitimation des Verfahrens der von bestimmten Kriterien geleiteten Güter- und Übelabschätzung und damit um die Frage nach der Beurteilung des ethischen Kompromisses – als zentraler Achse nicht nur der K.'schen Argumentation, sondern einer breiten Strömung katholisch-theologischer Moraltheologie und Sozialethik, sofern sie sich einer teleologischen Argumentation und damit einer Ethik der Folgenbewertung nicht grundsätzlich verschließt.

Feldhaus verdeutlicht das darin liegende Problem für die ökumenische Verständigung anhand einer Darstellung von drei „klassischen“ Positionen der evangelischen Ethik zum Thema des Kompromisses: Thielicke, Barth und Bonhoeffer gelangen in jeweils unterschiedlichen Entwürfen zu einer kategorischen Ablehnung des Kompromisses als Möglichkeit ethischen Handelns, während die Positionen der katholischen Ethiker Schöllgen, Demm und K. für die Notwendigkeit des ethischen Kompromisses als Weg der „Verantwortungsethik“ zitiert werden. Insbesondere Klaus Demmer hat dabei die reformatorische Position auch als Herausforderung an die katholische Moraltheologie aufgenommen – ein Aspekt, der im Sinne der theologischen Verständigung wie im Hinblick auf die Entwicklung ethischer Konsenspositionen in Fragen wie der hier diskutierten Energieproblematik verstärkt zu werden verdient.

Das Problem der Güterabwägung, das als Kern der ethischen Diskussion am Anfang und am Ende der Studie steht, verdeutlicht den das Energieproblem bei weitem überschreitende Relevanzrahmen der vorliegenden Untersuchung: Es geht generell um die Bereitstellung ethisch begründeter Entscheidungskriterien und um die Herstellung von Transparenz politischer Entscheidungsprozesse als Voraussetzung gesellschaftlicher Akzeptanz. Hier leisten die Autoren einen für die Weiterentwicklung der theologischen Sozialethik – und insbesondere ihrer Teilgebiete politische Ethik, Technikethik und ökologische Ethik – einen wichtigen Diskussionsbeitrag, der nicht zuletzt durch die bisher eher seltene Form einer interdisziplinär angelegten Buches, das sich gleichwohl von seiner Gesamtanlage her nicht als „Sammelband“ präsentiert, richtungweisend für künftige sozialetische Arbeit sein kann. Die von K. dezidiert vorgetragenen optimistischen Grundoptionen zur Bewertung der Technik und des Fortschritts, seine Akzentuierung des „theologischen Menschenbildes“, die in toto ein stark „ratiozentrisches Ideal von Mensch und Welt erkennen lassen, werden nicht un Widerspruchen bleiben angesichts der gegenwärtigen Infragestellung der „modernen Vernunftkonzeption“ in Philosophie und Theologie. Wenn sich die Diskussion dabei dem Niveau der hier vorgelegten Argumentation stellt, können die Provokationen, die das Buch zweifellos enthält, der theologischen Sozialethik nur nutzen.

Hengsbach, Friedhelm SJ / Möhring-Hesse, Matthias / Schroeder, Wolfgang: **Ein unbekannter Bekannter.** Eine Auseinandersetzung mit dem Werk von Oswald von Nell-Breuning SJ. – Köln: Ketteler Verlag 1990. 166 S. (Dokumentationen 2), pb. DM 19,80

O. von Nell-Breuning, langjähriger Lehrstuhlinhaber für christliche Gesellschaftslehre und Ethik an der Phil.-Theol. Hochschule St. Georgen sowie lange Zeit Nestor der Kath. Soziallehre, ist am 21. August 1991 im Alter von 101 Jahren verstorben. Die ihn auszeichnenden Charakteristika waren persönliche Integrität, unentwegt wissenschaftliches Forschen und kompromißlose Unbestechlichkeit. Als bisweilen unbequemer Mahner und parteiübergreifend geschätzter Ratgeber hat er stets seine Vorstellungen von einer gerechten, menschenwürdigen Gesellschaftsordnung vertreten und sich unablässig um den sozialen Frieden bemüht. Zeit lebens war er sorgsam darauf bedacht, sich von niemandem vereinnahmen zu lassen. Im über 1800 Titel umfassenden Werkverzeichnis, das die zeitgeschichtlichen Strömungen der sozio-politischen und sozio-ökonomischen Entwicklung in Deutschland widerspiegelt, entwarf er gültige und wegweisende Modelle der Mitbestimmung, äußerte er sich engagiert zu Währungsfragen, zur Vermögensbildung, zum Steuerrecht sowie zur Familien- und Lohnpolitik. Er gilt als maßgeblicher Mitautor der unter Pius XI. veröffentlichten Sozialenzyklika „Quadragesimo anno“, in der unter anderem die Sozialverpflichtung des Eigentums reklamiert wird. Nachhaltigen Einfluß übte er, der hochdekorierte Jesuit, aus auf das Erarbeiten der heftig umstrittenen Beschlüßvorlage „Kirche und Arbeiterschaft“ der Gemeinsamen Synode der Bistümer in der alten Bundesrepublik Mitte der siebziger Jahre; darin werden der Kirche und ihren Amtsträgern unentschuldbare Versäumnisse im Umgang mit den Arbeitern eingeräumt und ihr „Verlust“ als ein „fortwährender Skandal“ bezeichnet.

Aus Anlaß des hundertsten Geburtstags von P. Nell-Breuning führte die Kath. Arbeitnehmerbewegung (KAB) ein an verschiedenen Tagungsarten abgehaltenes gemeinsames Seminar durch, das sich mit seinem Denken und Wirken, mit ihm als Politiker, Wissenschaftler und kath. Intellektuellen befaßte, um eine seriöse und kritische Auseinandersetzung mit seiner Bedeutung und Aktualität zu ermöglichen. Im vorliegenden Buch sind die Ergebnisse der ersten diesbezüglichen Veranstaltung wiedergegeben.

Der dialektisch formulierte Titel deutet bereits die ihr zugrundeliegende Intention an, die P. HENGSBACH, Nachfolger von Nell-Breuning auf dem Lehrstuhl für Gesellschaftswissenschaften, in der Einleitung expliziert: Man kenne den alten Jesuitenpater aus Frankfurt. Mit seinem Namen verbänden „viele sozial und politisch Interessierte feste Vorstellungen: progressiver Kirchenmann, Gewerkschaftsfreund, sozialpolitischer Reform...“, also für viele ein Bekannter“ (9). Andererseits sei er „ein recht unbekannter Bekannter“, was um so mehr erstaune, als fast sämtliche gesellschaftlichen Kräfte sich in irgendeiner Weise auf sein Werk bezögen. Bei politischen Auseinandersetzungen rücke man sich jedoch oftmals „seinen“ Nell-Breuning zurecht. Überdies bleibe der „Eigensinn“ seiner Positionen häufig verborgen, ja werde vielerlei bewußt verdeckt, wie auch die Geschichte und Logik seines Denkens und Wirkens merkwürdig unbekannt seien (14).

HENGSBACH gibt im ersten Beitrag – er basiert auf einem Vortrag, den er während der Thomas-Akademie 1990 in St. Georgen gehalten hat – einen weitgespannten Überblick über das vielfältige und umfassende Schaffen seines bedeutenden Mitbruders (18–61). Das breite Themenspektrum ordnet er verschiedenen Wirkphasen Nell-Breunings zu. und er versucht, darauf eine plausible Antwort zu geben. In den abschließenden Erwägungen weist Hengsbach nach, daß jener letztlich keinem zugehörig war, weder der Kirche, für die er „eine Art kirchlicher Dissident“ gewesen sei (52), weder den Gewerkschaften, die ihn als ihren Freund bezeichneten (54), noch gehörte er der SPD an, deren parteipolitische Programmatik er beeinflusst hatte (54f), noch der KAB, die ihn „ihren Professor“ nannte (55). Man ist kaum erstaunt festzustellen, daß die gutbürgerliche „Frankfurter Allgemeine Zeitung“ Nell-Breuning just in dem Augenblick entdeckte, als seine Beziehung zu den Gewerkschaften sich zu trüben begann (55f). Fazit: Er war eben „vielen zugänglich“ (56f).

SCHROEDER durchleuchtet Nell-Breunings politische Tätigkeit an einem konkreten, äußerst aufschlußreichen Fall: an der innerkath. Kontroverse um die Einheitsgewerkschaft in den fünfziger Jahren (63–75), durch die er, wie überhaupt durch seine Gewerkschaftspolitik, einer größeren Öffentlichkeit bekannt wurde (63). Die negative Einschätzung der ökonomischen, politischen und ideologischen Auswirkungen der im Katholizismus beheimateten Einheitsgewerkschaft bestimmte die Diskussion über ihre Gefahren und Chancen. Von der KAB als einer der wichtigsten Akteure in der innerkath. Debatte versprach er sich zunächst eine nachhaltige Wirkung „in den gewerkschaftlichen und politischen Raum, jedoch ohne Anlehnung an eine politische Partei“ (66). Wenn gleich er sich damals gegenüber der Mehrheit im Sozialkatholizismus nicht durchzusetzen vermochte, so ist nach des Vf.s Ansicht inzwischen die Einheitsgewerkschaft in Kirche und Katholizismus als Selbstverständlichkeit akzeptiert (16).

Im Mittelpunkt der Überlegungen von MÖHRING-HESE steht die Bedeutung von Nell-Breunings Lebenswerk im Hinblick auf die Vermittlung von pluraler Demokratie und „politischem Katholizismus“ (77–107); diesen beurteilt der Vf. in seinem Beitrag ausschließlich aus der Perspektive des kirchlichen Lehramts vorkonziliärer Prägung, nämlich „als Formierung der politischen Praxis katholischer Christen im Interesse der und unter Führung durch die kirchlichen Institutionen“ (105). Man habe es wesentlich Nell-Breuning zu verdanken – so das Resümee –, daß die traditionelle Soziallehre der Kirche aus einer integralistischen, eng „katholisch“ fixierten Politik behutsam befreit worden sei (92). In seiner „katholischen Soziallehre“ vermittele er „traditionelle Orientierungen kirchlicher Soziallehre mit den gesellschaftlichen Verhältnissen und politischen Bewegungen der westdeutschen Republik“ (100).

Die beiden das Buch abschließenden öffentlichen Gesprächsveranstaltungen widmen sich der Frage nach der Geltung von Nell-Breuning für Kirche und Katholizismus. Während die Teilnehmer des ersten Gesprächs einmütig darin übereinstimmen, daß die von diesem unterstützte und vorangetriebene Politik weniger auf seiner scholastischen Theorie als vielmehr auf seinen Erfahrungen und seinem Sachwissen beruhte (108–131), verlief die zweite Gesprächsrunde über das politische Wirken Nell-Breunings in den Nachkriegsjahren dagegen kontrovers (132–157). Die recht unterschiedlichen Stellungnahmen der Disputanten dokumentieren einerseits die zahlreichen Facetten der Wirksamkeit von Nell-Breuning, andererseits aber auch dessen kontroverse Bewertungen. Gerade die Wortbeiträge der zweiten Podiumsdiskussion verdeutlichen, daß Nell-Breuning vielfach „uns noch recht unbekannt und unerschlossen bleibt“ (17).

Alles in allem ein informatives und anregendes Buch – ihm sind wichtige Daten zu seinem Werk und Wirken (158f) sowie ein Literaturverzeichnis (160–165) angefügt –, das den Leser mit dem „unbekannten Bekannten“ ein gutes Stück bekannter macht.

Sanct Augustin

Karl Josef Rivinius

Zsifkovits, Valentin: **Asylpolitik mit Herz und Vernunft.** Zu einer aktuellen Problematik. – Regensburg: F. Pustet 1993. 110 S. (Soziale Perspektiven 8), kart. DM 24,80

Z. geht in seinem Beitrag zur Asyldebatte in drei Schritten vor, die mit gewissen Abstrichen dem Dreischritt Sehen-Urteilen-Handeln J. Cardijns (CAJ) entsprechen.

Er beschreibt zunächst die Fakten, die er seiner ethischen Betrachtung zugrundelegt (11–42) und stellt die verschiedenen Kategorien von Flüchtlingen bzw. Fremden vor. Dabei schreibt er ihnen unterschiedliche „Prioritäten der Bedürftigkeit“ zu (14–16). „Wenn in einem Land die Toleranz gegenüber den Fremden eine begrenzte ist und die Toleranzgrenze nicht beliebig erweitert werden kann, dann muß man eben mit dem vorhandenen Toleranzspielraum haushalten, indem bei Wirtschaftsflüchtlingen im engeren Sinn und bei Gastarbeitern zugunsten von Kriegsflüchtlingen, politischen Flüchtlingen und Armutsflüchtlingen sozusagen ‚gespart‘ wird, d. h. Wirtschaftsflüchtlingen im engeren Sinn und Gastarbeitern der Zugang erschwert oder sogar verwehrt wird.“ (15)

Wodurch die Einstellung zu Fremden und Flüchtlingen in Geschichte und Gegenwart geprägt und beeinflusst werden kann, diskutiert er unter den psychologischen, sozialpsychologischen und ethologischen Stichworten „angeborene Xenophobie“ (18–20), „genetischer Egoismus“ (20–22), „Reviervverhalten“ (22–29), „Angst“ (29–41) und „Neid“ (41–42). Manche ethische Wertungen und Forderungen werden schon in diesem Zusammenhang formuliert, wobei ihm die „Goldene Regel“ als Ausgangspunkt zur Formulierung einer humanen Asylpolitik dient (22, 28, aufgegriffen: 43). Im Vatikandumment „Flüchtlinge – eine Herausforderung zur Solidarität“ von 1992 mit seiner Betonung der gleichen Würde einer jeden menschlichen Person sieht er eine Bestätigung seiner Position (28f).

In den „ethischen Grundorientierungen“ (43–54) greift er diese Argumentationsstränge auf und stellt sie in den Zusammenhang einer christlichen Sozialethik, die sich auf Bibel und gelebte kirchliche Traditionen mitmenschlichen Handelns und sozialer Politik gründet. Wichtig erscheint ihm eine „reale Politik angesichts des Gesetzes der Grenz moral“ (51f), die (nach J. Messner) mit der Möglichkeit rechnet, daß es geboten sein kann, „das Unvollkommenere zu tun, um das Vollkommenere nicht unmöglich zu machen, also das unter den gegebenen Umständen für das Gemeinwohl Zweckdienlichste zu tun. Die Staatsräson gebietet daher die Realpolitik, d. h. eine Politik des Möglichen“ (51).

Für die Entwicklung von Strategien einer humanen Flüchtlingspolitik (55–97) baut er auf Bewußtseinswandel durch objektive Information, durch die Vermittlung des Grundwertes der Toleranz sowie durch die „Notwendigkeit emotionaler Arbeit“ (56) im Sinne der Motivierung zu einer „Leidenschaft für Humanität“ (56). Er sieht ergänzend dazu die friedensstiftende Bedeutung der Institution des innerstaatlichen Rechts und des Völkerrechts und unterstützt die jahrelange Forderung von Völkerrechtlern wie O. Kimminich nach der völkerrechtlichen Einführung eines subjektiven Asylrechts, das als Menschenrecht Anerkennung verdient (57–73).

Zu einer umfassenden Asylpolitik gehören für ihn des weiteren Rückkehrhilfen für Flüchtlinge, Integrationskonzepte, die nicht nur (wie seiner Meinung nach die Idee der „multikulturellen Gesellschaft“) ein Nebeneinander von Kulturen wollen, sowie die entschiedene Bekämpfung der Fluchtursachen (78–91).

Er fordert zusammenfassend, daß der politische Einsatz für die Menschen würde „nicht nur leeres Gerede bleibt... Es müssen auf breiter Basis und auf vielen Ebenen, auf der Ebene der einzelnen, der Gruppen, einschließlich der politischen Parteien und diverser anderer Institutionen, der Staaten, Staatengruppen und internationaler Organisationen und Institutionen die Voraussetzungen für eine humane Politik auch in der Asylfrage geschaffen werden.“ (98)

Der Beitrag von Z. stellt eine hilfreiche Zusammenfassung verschiedener Bereiche der Asyldebatte dar. Humanwissenschaften, Politik und Sozialethik werden ins Gespräch miteinander gebracht. Die völkerrechtliche Seite des Diskurses wird in ihrem historischen Kontext (Francisco de Vitoria u. a.) behandelt. Das Buch ist keine „neutrale“ Darstellung, sondern ergreift, wenn auch vorsichtig und nach vielen Seiten kompromißbereit, Partei. Anders als parteinehmend kann christliche Sozialethik auch nicht betrieben werden (präferentielle Option für die Armen). Da Z. sein Werk als „bescheidenen Beitrag“ zur Diskussion über die Asylfrage versteht (98), darf ihm natürlich auch widersprochen werden. Reizthemen sind ausreichend vorhanden: multikulturelle Gesellschaft, subjektives Asylrecht, Verhältnis von Ethologie und Ethik (hier K. Lorenz, I. Eibl-Eibesfeld), Identitätswahrung und Überfremdung Angst u. a. m.

Obwohl manche Wortwahl wie der Gebrauch des unseligen Begriffs „Scheinasylant“ und die seitenfüllende Zitierung des dem rechten CDU-Flügel Berlins angehörenden Politikers H. Lummer (67f) als nicht ganz angemessen erscheinen, ist die Aussage zu unterstreichen, die der Gesamtausrichtung des Buches von Z. nahekommt: „Ein Asylmißbrauch wird nie ganz auszuschließen sein, wenn überhaupt geholfen werden soll; besser ein Scheinasylant, also ein Asylant, der einen unbegründeten Asylantrag stellt, mehr als ein wirklich Bedürftiger, der zurückgewiesen wird.“ (71)

Münster

Albert-Peter Rethmann

Steinkamp, Hermann: Solidarität und Parteilichkeit. Für eine neue Praxis in Kirche und Gemeinde. – Mainz: M. Grünewald 1994. 317 S., kart. DM 48,00

Um es vorweg zu sagen: Es war eine gute Idee des Grünewald-Verlages, die beiden bei Lambertus 1985 und 1991 erschienenen Werke Steinkamps „Diakonie – Kennzeichen der Gemeinde“ und „Sozialpastoral“ zu einem Bd zu vereinigen und neu herauszugeben. Denn nun rückt – so der Eindruck des Rez. – die Sozialpastoral, die von der Zunft der Pastoraltheologen keineswegs nur mit Beifall bedacht worden war, der „Gemeinde am Ort“ näher auf den Leib. War St. früher eher für die These bekannt, daß von der „Gemeinde am Ort“ im Grunde kein wirklicher am Evangelium und an der Praxis Jesu orientierter Erneuerungsprozeß zu erwarten sei, so relativiert er in dieser Publikation seine Bedenken gegen die „Gemeinde am Ort“ und ihre Erneuerungsfähigkeit, indem er einräumt, daß es nicht darum gehen kann, einer Sozialpastoral an der „Gemeinde am Ort“ vorbei nachzuträumen und „die je konkrete örtliche Praxis der Kirche gänzlich aufzugeben oder zu vernachlässigen“ (157). Bindet St. also auf diese Weise Sozialpastoral und „Gemeinde am Ort“ stärker zusammen, was unter Kollegen viel Zustimmung finden wird, so dürfte er auch nach der Seite Zustimmung finden, daß er im Untertitel nicht mehr von einem „Entwurf einer praktisch-theologischen Theorie“ spricht, sondern – dem dargebotenen Stoff angemessener – der Formulierung „Für eine neue Praxis in Kirche und Gemeinde“ den Vorzug gibt. Denn was St. bietet, ist weniger eine konsistente elaborierte Theorie als ein biographisch geprägtes – aber als solches in jeder Phase überzeugendes – Konzept der Sozialpastoral.

In Teil I geht es um die Grundlegung der Sozialpastoral (23–154). Am Beispiel der „Pastoral da terra“ in Brasilien – man darf beim Begriff der „Landpastoral“ auch nicht im entferntesten an frühere Formen der „Landpastoral“ hierzulande denken, weil man sich sonst eine Verstehensblockade auferlegen würde, die einem den Zugang zur Sozialpastoral gründlich versperren müßte – werden fünf Wesensmerkmale der Sozialpastoral aufgezeigt: Sie gehe von konkreten Notsituationen aus, reflektiere diese „im Licht des Evangeliums“, nehme Partei für Unterdrückte und Entrechtete, leiste Hilfe zur Selbstorganisation der Betroffenen und vergewissere sich an den christlichen Symbolen der Befreiung (44f). In den Schritten Sehen, Urteilen, Handeln breitet St. das Projekt der Sozialpastoral näher aus. Mit den Phänomenen der Individualisierung, der „Kolonialisierung der Lebenswelt“ (nach Habermas), der Spannung zwischen Disziplinierung und Hedonismus und des Sicherheitsbedürfnisses erhebt St. die wichtigsten gesellschaftlichen Befunde – „Schlaglichter“ nennt er sie; ein Hinweis darauf, daß er die Analyse mehr exemplarisch als systematisch versteht –, auf die die Sozialpastoral bei uns trifft. Binnenkirchlich treffe sie auf die volkskirchliche Praxis der „Mitgliedschafts-Pastoral“, eine pastorale Praxis, die sich – wie das Wort sagt – auf

die Mitglieder und deren Betreuung beschränkt; ein Wort, das St. eine gewisse Schelte eingetragen hat, ein Wort aber, das in seiner markanten Schärfe durchaus „trifft“ und für das man St. dankbar sein muß. Im Bereich d. Urteils macht St. deutlich, daß für ihn die „Option für die Armen“ und die Option für eine diakonische Kirche für andere den „normativen Kern d. Sozialpastoral“ (96) darstellen. Als Orientierungshilfen, wie diese Option hiezulande in die Tat umzusetzen seien, nennt St. die (komplementäre) Betroffenheit, die Selbstorganisation, die Verbindlichkeit (die aus der Betroffenheit resultiert), die soziale Kreativität und ein neues Verständnis v. Bekehrung, wonach sie auf die Bereitschaft zur Bewußtseins- und Verhaltensänderung hinausläuft (98–106). Wie Sozialpastoral im Bereich des Handelns aussehen kann, zeigt St. an der Arbeitslosigkeit, der Jugendarbeit und der Telefonseelsorge auf (110–154).

In Teil II wird auf die diakonische Gemeinde als Sozialpastoraler Praxis reflektiert (155–270). Was ursprünglich eine selbständige Publikation war (1985), erhält nun unter der Hermeneutik d. vorausgegangenen Darstellung der Sozialpastoral eine gegenüber 1985 neue Qualität. Es steht jetzt unter der neuen Frage, „wie im Rahmen der Sozialpastoral ‚Gemeinde am Ort‘ ... zu konzipieren ist“ (157). Diese Frage schärft sozusagen die gegenüber 1985 nicht weiter umformulierte These an, daß die Diakonie eine Grundfunktion von Kirche und Gemeinde darzustellen habe. Seine ältere Gemeindetypologie aufgreifend (vgl. Gemeindestruktur und Gemeindeprozeß. Versuch einer Typologie, in: N. Greinacher, N. Mett, W. Möhler (Hg.): Gemeindepraxis. Analysen und Aufgaben, München, Mai 1979, 77–89) bietet St. eine exemplarische und typologisierende Analyse empirischer Formen der Diakonie: Diakonie in einer Pfarrei als kirchlich-Verwaltungseinheit, Diakonie in einer Gemeinde als Organisation, Diakonie in einer Gemeinde als Gemeinwesen. Mit einer Skizze der Elemente einer Theorie gemeindebezogener Diakonie schließt Teil II ab. An ihnen sind besonders die Konkretisierungen hervorzuheben, daß die Diakonie „integrativ“ und nicht „additiv“ zu gestalten, die komplementäre Betroffenheit für unverzichtbar und das Teilen an die Stelle des Helfens zu stellen sei.

In Teil III – Konkretionen und aktuelle Handlungsformen (273–303) – versucht der Vf. anhand aktueller Gesellschaftsprobleme anhand der Fremdenfeindlichkeit, der Wohnungsnot und Obdachlosigkeit aufzuzeigen, wie angesichts solcher Probleme die „Gemeinde am Ort“ zu etwas werden könne wie einer „Gemeinde als Asyl“.

St. hat ein sehr anregendes, inspirierendes Werk vorgelegt, das der der Praktischen Theologie aufgetragenen doppelten Funktion der Kritik realer (gesellschaftlicher wie kirchlicher) Verhältnisse und der Konstruktion neuer, menschen- und evangeliumsgerechter Verhältnisse in hervorragender Weise gerecht wird. Es bleibt dabei freilich nicht verborgen, daß die Sozialpastoral bei uns nicht einfach harmonisch ins bisherige pastorale Gefüge einzupassen ist, woraus sich erklärt, daß St. nicht den Anspruch einlösen konnte und wollte, eine konsistente elaborierte Theorie diakonischen Handelns zu entwerfen (157). Ja, er räumt sogar ein, gegenüber dem Konzept und den Chancen der Sozialpastoral hiezulande nicht frei von Zweifeln zu sein (19).

Man tut sich einigermaßen schwer, auf Stellen zu stoßen, die in Duktus der engagierten Gedankenführung innere Reibungsflächen und Widersprüchlichkeiten aufweisen. An zwei Stellen scheint das aber der Fall zu sein. Zum einen: Es bleibt nach meinem Eindruck eine deutlich spürbare und offensichtlich von St. nicht genügen aufgearbeitete und reflektierte Spannung zwischen der mit vertexteten Pathologie der „Mitglieder-Pastoral“ auf der einen und der gleichzeitigen positiven Inanspruchnahme der „Gemeinde am Ort“ als Ort sozialpastoraler Praxis auf der anderen Seite bestehen. Denn mit „Gemeinde“ bezeichnet der Vf. ja nicht nur Formen der Selbstorganisation Betroffener, sondern eben auch die „konkrete örtliche Praxis der Kirche“. Mir stellt sich die Frage, ob aus der positiven engagierten Interesse an der Sozialpastoral bei der Analyse der Gemeindeverhältnisse nicht eher nur – ohne Frage – z. beklagende Phänomene erhoben werden, darüber aber die auch anzutreffenden, vielleicht bisweilen eher versteckten Formen von Solidarität in der Volkskirche nicht hinreichend erfaßt werden. Zum anderen: Im Blick auf die für die Sozialpastoral fundamentale „Option für die Armen“ fordert St. aus theologischen Gründen die „Primat der Glaubensentscheidung vor der ethischen“ (95). M stellt sich wiederum die Frage, ob hier nicht, kontraproduktiv z. des Vf.s Anliegen, ein obsoleter Glaubensbegriff ins Spiel gebracht wird, indem hier vom Glaubensbegriff der (ethische) Handlungsaspekt abgesprengt wird.

Ungeachtet solcher Einzelfragen legt St. eine Arbeit vor, die man sich in die Hände vieler Leser, aus der pastoraltheologischen Zunft ebenso wie aus dem Bereich der pastoral Hauptamtlichen, wünscht. Denn St. zeigt in seiner Sozialpastoral in der Tat eine Fährte auf, auf der eine neue Praxis für Kirche und Gemeinde entstehen kann.

Mainz

Stefan Knobloch

Heine, Ina / Heine, Peter: *O ihr Musliminnen ... Frauen in islamischen Gesellschaften*. – Freiburg i. Br.: Herder 1993, 218 S., DM 18,80

Schleier, Polygamie und Unterdrückung – wenn vom Verhältnis des Islams zu „den Frauen“ die Rede ist, herrschen meist diese Charakterisierungen vor. Daß diese zwar nicht völlig falsch sind, für eine angemessene Beurteilung jedoch nicht ausreichen, zeigt das vorliegende Buch in ansprechender und verständlicher Weise auf. Die Islamwissenschaftler Ina und Peter Heine, erstere zugleich Ethnologin, legen mit ihrem Buch eine „Momentaufnahme“ (12) vor, die nicht den – in diesem Rahmen auch kaum zu realisierenden – Anspruch stellt, das Leben von Frauen in islamischen Gesellschaften aller Epochen, Regionen und sozialen Schichten darzustellen. Vielmehr werden diverse Lichter auf entscheidende Bereiche fraulichen Lebens geworfen, die dem „abendländischen“ Leser Einblicke in sonst verborgene Lebensformen gewähren. Dabei liegt der Schwerpunkt auf „islamischen Gesellschaften“, was nicht gleichbedeutend mit dem Islam selbst ist, denn oft entspricht die Alltagspraxis nur wenig der „reinen Lehre“, oft hat das Gewohnheitsrecht einen höheren Stellenwert als der Koran (nicht selten zum Nachteil von Frauen: s. S. 36f). Deswegen werden auch Aspekte beschrieben, „über die muslimische Gelehrte nur ungern etwas sagen“ (186). Es ist somit verständlich, daß der ethnologische Blickwinkel, geschult durch Forschungsaufenthalte, Literatúrauswertung und Berichte von Frauen, wesentlich stärker vertreten ist als der islamisch-theologische und daß vor allem ländliche Gegenden betrachtet werden, die in dieser Hinsicht typischer sind, zumal die „traditionellen Segmente der Gesellschaft eine Mehrheit bilden“ (11).

Das Werk behandelt zunächst die religiösen Grundlagen der Stellung der Frau, gibt anschließend einen Überblick über geschichtliche Entwicklungen und Verhältnisse und schildert schließlich ausgiebig die heutige Lage.

Zum besseren Verständnis der koranischen Normen wird im ersten Kap. (13–26) die vorislamische arabische Zeit geschildert, wodurch der – historisch gesehen – Fortschritt deutlich wird, den der Islam für Frauen brachte.

Ob und inwiefern dieser Fortschritt in der Vergangenheit auch Impulse für eine Aufwertung der Frau heute geben kann, bleibt ebenso abzuwarten wie die Konsequenzen aus gesellschaftlichen Umbrüchen in den Städten (die gerade für Frauen nicht immer konfliktfrei verlaufen).

Die beiden folgenden Kap. handeln von der religiösen (27–34) und der rechtlichen Stellung (35–52) der Frauen, wie sie Koran und Sunna vorgeben. Auch bei diesen beiden Grundlagen des Islams gab es weibliche Mitwirkung, namentlich von Mohammeds Gattin A'ischa durch ihre Kritik einzelner Offenbarungen sowie die Sammlung von Prophetenaussprüchen (33).

Sehr wichtig ist der Hinweis (46ff), daß die Verschleierung – oftmals im Begriff westlicher Islam-Ängste ebenso wie von Re-Islamisierungsbestrebungen – nur unter größten Anstrengungen auf eine koranische Basis gestellt werden kann und somit eher eine Frage des Brauchtums darstellt (vgl. kopftuchtragende Frauen in traditionellen christlichen Gesellschaften). Warum allerdings als sekundäre Rechtsquellen ausschließlich Analogie und Konsens angeführt werden (35), bleibt unklar.

Etwas unglücklich ist die Aussage, Gott werde „auch im Islam als männlich vorgestellt“ (29) – waren sich doch zumindest christlicherseits auch frühe Schriftsteller, wie Klemens von Alexandrien, Gregor von Nazianz, Irenäus oder Augustinus, bewußt, daß der Titel „Vater“ bildlich zu verstehen ist und nichts über das „Geschlecht Gottes“ aussagt; eine Sichtweise, der auch islamische Theologie zustimmt (vgl. Sure 112).

Der Rückgriff in die Geschichte beginnt im – auf Grund der Faktenlage kurzen – vierten Kap. über die traditionelle politische Stellung von Musliminnen (53–57) und zeigt im folgenden (58–82) ihre wirtschaftlichen Tätigkeiten.

Daß dabei das Thema „Harem“ fast gar nicht angesprochen wird, ist zu bedauern; verbinden sich doch gerade damit oft merkwürdige und häufig unklare Vorstellungen.

Ansonsten erfährt der Leser viel über Frauenberufe, zu denen zeitweise auch Theologinnen und Juristinnen gehörten (66), wohingegen die Institution der Klageweiber keinerlei religiöse Legitimation besitzt. Daß „Sängerinnen“ (74ff) unter der Überschrift „Prostituierte“ abgehandelt werden, dürfte auf einem Versehen beruhen. Wenig hilfreich ist die Angabe „1500 Dinar“ als Lohnsumme für das Küchenpersonal (65) ohne jeden Vergleichswert. Die Begründung der von Frauen (unkoranischerweise) geforderten Abgabe zwecks Erlangung ihres Erbes (79) macht nicht deutlich, warum nur Frauen dazu verpflichtet wurden: Denn daß kein privater Landbesitz möglich war und daher nur ein Nutzungsanspruch geerbt werden konnte, erklärt doch noch nicht, weswegen Männer „gratis“ erben konnten.

Die Beschreibung der heutigen Situation erfolgt in vier Kap.n:

Zunächst (83–139) wird auf die einzelnen Lebensphasen eingegangen. Daß dabei das Thema „Heirat“ einen breiten Platz einnimmt, macht

schon deutlich, daß das Leben größtenteils hierum kreist. Die Heirat ist quasi notwendig, sie beschäftigt Frauen aller Altersstufen (auch als Thema von Klatsch, als Heiratsvermittlerinnen, Mütter etc.), begründet den Eintritt in eine neue Familie, in der sich die junge Frau ihren Platz erkämpfen muß (Konflikte mit der Schwiegermutter sind – wie in den meisten Kulturen – nicht selten), um schließlich als Mutter vieler Kinder in ihrem Alter eine Machtposition ausüben zu können und ihrem Mann „nun heim(zu)zahlen“, was sie im Verlauf eines langen Lebens ... erfahren und klaglos ertragen mußte (126). Bei allem gilt: „Kinder sind in der Regel der eigentliche Sinn des Lebens“ (216) – wobei männliche eindeutig bevorzugt werden, was sich besonders kräftig zeigt am Beispiel eines Irakers, der 1990 als Vater bereits vieler Töchter seinem Kind, das schon wieder „nur“ ein Mädchen war, den Namen „Khalas – Jetzt reicht es“ gab (86).

Das folgende Kap. beleuchtet die „Welt der Frauen“ (140–163), die – auf Grund der Trennung der Gesellschaft in eine männliche und eine weibliche Sphäre – zumeist im Verborgenen existiert und dennoch ihre (stark ritualisierten) Besuchsformen kennt sowie Freundschaften, die vielmals Ersatz bieten „für die häufig wenig entwickelten emotionalen Beziehungen zwischen Ehepartnern“ (154). Besuche dienen oft als einzige Quelle für Nachrichten und Klatsch, sind daher auch für den Informationsstand der Männer von Bedeutung und führen dazu, daß in der Frauenwelt kaum eine Privatsphäre existiert.

Ein weiteres Kap. behandelt die weibliche religiöse Praxis (164–188), die sehr stark eigene Formen entwickelt hat, in denen nicht selten „die Grenzen zwischen Religion und Magie fließend“ sind (182). Eine bessere religiöse Bildung von Frauen – die gerade von islamistischen Kreisen befürwortet wird – könnte hier Änderungen bewirken. Festzuhalten bleibt, daß der heute gelebte Islam „das Ergebnis der ... religiösen Bemühungen von Männern und Frauen ist“ (188), zumal die Kinder beiderlei Geschlechts bei Frauen aufwachsen. – Daß der Islam dabei als „Händlerreligion“ (175) bezeichnet wird, mag dem volkstümlichen Verständnis entsprechen – dem Islam als Religion wird dies jedoch wenig gerecht, setzt er doch an erste Stelle die Barmherzigkeit Gottes und nicht das menschliche Streben. Korrekturbedürftig ist die Bemerkung S. 171, denn am Ashura-Tag erinnern sich nicht „vor allem“, sondern nur die Schiiten an den Tod des Prophetenknells Husain.

Schließlich werden die wirtschaftlichen Möglichkeiten von Frauen thematisiert (189–212), die von traditionellen Tätigkeiten im Haushalt und der ländlichen Produktion, in der Frauen weniger eingeschränkt sind als im städtischen Leben, über spezielle Märkte von und für Frauen bis hin zu Arbeiten in der modernen Wirtschaft reichen.

Frauen in islamischen Gesellschaften haben Männern gegenüber insgesamt ein „Geschick entwickelt, diesen groß gewordenen Kindern aus dem Weg zu gehen“ (217). Das Urteil der Autoren, Frauen seien im Islam durch die Entwicklung einer eigenen (aber oft nicht unproblematischen) Religionspraxis „weiter“ (218) und die Trennung der Gesellschaft in geschlechtsspezifische Sphären werde „auch weiterhin den Wünschen und Erwartungen der einzelnen gerecht, solange nicht neue Ideen, z. B. westliche Denkweisen, unverändert in die islamischen Strukturen eindringen“ (162), wird nicht jeden überzeugen; denn Gleichberechtigung und Partnerschaft – statt Absonderung und statt eigener, der Glaubenslehre oft wenig entsprechender Religionsformen – dürften nicht zu verachtende Werte sein, die auch anderen Kulturen nicht nur schaden müssen. Nichtsdestoweniger wird man das Buch mit Bereicherung lesen und das eigene, möglicherweise zu einseitige Frauenbild korrigieren können.

Mannheim

Oliver Lellek

Stein, Edith: *Der Aufbau der menschlichen Person*. – Freiburg, Basel, Wien: Herder 1994. 200 S. (Edith Steins Werke, XVI), geb. DM 48,00

Daß sich das merklich gestiegene Interesse für E. Stein über eine zeitweilig fast ausschließlich biographisch-hagiographische Perspektive hinaus wieder ihren theologischen und philosophischen Arbeiten zuwendet, ist spätestens seit der Eichstätter Tagung anläßlich ihres 100. Geburtstages überdeutlich.¹ Bei der jetzt als Bd XVI der Werke veröffentlichten Untersuchung über den „Aufbau der menschlichen Person“ handelt es sich um den rekonstruierten Text einer Vorlesung, die St. im WS 1932/33 in Münster gehalten hat und die eine Wiederaufnahme der für sie seit ihrer Diss. bestimmenden und wohl auf den Einfluß W. Sterns zurückgehenden Person-Problematik darstellt.

Tatsächlich fallen auch in den unmittelbaren Umkreis dieser Vorlesung nicht nur die Arbeiten zu ihrer großen Ontologie „Endliches und ewiges

¹ Die Beiträge u. a. von E. W. Orth, K. Schuhmann, K.-H. Lembeck, A. Ales Belo und K. Hedwig sind jetzt veröffentlicht in: Studien zur Philosophie Edith Steins (Phän. Forsch. 26/27) (Freiburg/München 1993); vgl. ferner etwa B. W. Imhof: Edith Steins philosophische Entwicklung. Leben und Werk (Basel/Boston 1987); Ph. Secretan: Erkenntnis und Aufstieg. Eine Einführung in die Philosophie von E. Stein (Innsbruck 1991); U. Müller: Grundzüge der Religionsphilosophie Edith Steins (Freiburg/München 1993).

Sein",² in diesen Zusammenhang gehört auch ein Werk, das wohl zwischen 1930 und 1932 entstand und unter dem Titel „Die ontische Struktur der Person und ihre erkenntnistheoretische Bedeutung“ im Bd VI der Werke³ ediert ist.

Die Konstanz des Themas – von St. selbst hervorgehoben⁴ – schließt indessen keine Identität der Methode ein. Obwohl sich auch noch die vorgelegten Untersuchungen – anders als etwa in der „mystischen“, „Kreuzeswissenschaft“ (1939–42)⁵ – im Rahmen systematischen Philosophierens halten wollen, das sich der Husserlschen Wesensphänomenologie verpflichtet weiß (49ff), so ist doch schon hier zu beobachten, wie die philosophische Betrachtung von einer theologischen abgelöst wird.

Das Zueinander beider Wissenschaften wird zweifach bestimmt (194, 196): philosophische Ergebnisse empfangen in Glaubenswahrheiten ihre kritische Norm; jene werden an diesen „geprüft“ – nicht etwa umgekehrt (vgl. auch 34, 164); andererseits (und der Beziehung zwischen Regionalontologien und den ihnen zuzuordnenden Einzelwissenschaften analog) verhalten sich beide wie offene Möglichkeit und definitive Wirklichkeit zueinander: Philosophie verharrt im Raum ontologischer Reflexion, die in ihrer Einschränkung auf Wesensmöglichkeiten zwar das Denkbare vom Undenkbaren (vgl. etwa 98f) isoliert, darüberhinaus jedoch über so elementare Fragen wie nach der Entstehung der Welt, des Menschengeschlechtes sowie des einzelnen Menschen keine definitive Entscheidung zu fällen vermag; im Hinblick z. B. auf die Frage nach dem Ursprung der Arten (82–100) ist jedoch auch ein einzelwissenschaftlicher „Tatsachenbeweis“ (für die Richtigkeit etwa der Deszendenztheorie) nicht zu erwarten, weil Probleme dieser Art – St. nennt sie „Ursprungsfragen“ – für den menschlichen Geist von sich aus nicht auflösbar sind, so daß allein die Offenbarung, noch ganz instruktionstheoretisch verstanden als „Enthüllung von Tatsachen durch Gott“ (194), hier Aufklärung verspricht: „nur ein Sprung ins Transzendente macht das Unbegreifliche begreiflich“ (165).

Demgegenüber wirkt der Eingangsteil über „Die Idee des Menschen als Grundlage der Erziehungswissenschaft und Erziehungsarbeit“ wie eine notwendige Konzession an das Deutsche Institut für wissenschaftliche Pädagogik, an das St. erst kurz zuvor – nach den gescheiterten Bewerbungsverfahren in Göttingen bzw. Kiel (1919) sowie Freiburg bzw. Breslau (1931) – berufen worden war. Tatsächlich werden aber Fragen der Erziehung sofort auf eine zunächst philosophische, dann aber – das Ganze vollendend – theologische Anthropologie hin verlängert.

Aus ihrer Perspektive erscheint das Menschenbild des Deutschen Idealismus sowie der Psychoanalyse nur als eine (allerdings verkürzte) Variation der Lehre vom Urstand und Fall des Menschen; demgegenüber figuriert Heideggers daseinsanalytisch ansetzende Seinsfrage – einmal mehr als Philosophie der „Tragischen Existenz“ (A. Delp) aufgefaßt – als pädagogischer, weil metaphysischer Nihilismus, dem eine positive, christliche Metaphysik und als deren Konsequenz eine christliche Pädagogik gegenübergestellt werden soll. Deren Legitimation wird weniger begründet als vorausgesetzt; sie gewährt freilich allererst die Einheit und Ganzheit pädagogischen Tuns, das eines letzten Zieles (34) bedarf, so daß Erziehung letzten Endes Erziehung durch Gott heißt. Daß sie zugleich als „Erziehung zur Selbsterziehung“ (37) interpretiert werden kann und nicht automatisch den Charakter eines Selbstmißverständnisses besitzt, resultiert aus der offenbar nicht weiter hinterfragten Tatsache, daß, wie Sein überhaupt als endliches, d. h. geschaffenes Sein immer schon auf Gott zurückweist und nur von ihm her begreiflich wird (193), so auch der Mensch wesentlich als ein durch die Frage nach Gott gekennzeichnetes Wesen erscheint (55). Eine Pädagogik, die den ganzen Menschen im Blick behalten will, bedarf daher einer durch die theologische Lehre vom Menschen ergänzten philosophischen Anthropologie als Grundlage.

Deren regionalontologisch angesetzte Untersuchung nun betrifft die Frage nach dem Aufbau des Menschen und seiner Eingliederung in die Seinsgebilde und Seinsgebiete, denen er angehört (48f).

Dieses Problem wird zunächst als Frage nach den mannigfaltigen Gegebenheitsweisen präzisiert, in denen er in „lebendiger Erfahrung“ vor Augen steht. Der Mensch erscheint dabei als „Mikrokosmos“, in dem sich alle Stufen des Seienden vereinigen, so daß die Frage nach dem Aufbau der Person zugleich einen Einblick gewährt in den Aufbau des Kosmos (52ff). Die in der Vorlesung selbst nicht weiter reflektierte Vorgehensweise hat durchaus intentionalanalytischen Charakter, d. h. die alltägliche Erfahrung wird aufgefaßt als ein mehrstufiger Komplex einander fundierender und sich miteinander verwebender Akte, die jeder für sich eine besondere intentionale Beziehung und damit einen besonderen intentionalen Gegenstand besitzen und eben darin Thema einer konstitutiven Forschung werden können (vgl. auch 193).

Zu ihren Aufgaben gehört über die bloße Zerlegung in Partialakte hinaus die Frage nach der Weise und den unterschiedlichen Synthesen, durch die sich die Einheit der vorstelligen Gegenständigkeit („Mensch“) nicht „nebensächlich“, „in“ den Teilakten konstituiert. Diese Fragestellung, die auf Husserls frühen Überlegungen zu zusammengesetzten Akten aufbaut, hier jedoch einseitig noematisch-ontisch behandelt wird, setzt voraus, was weniger durch Scheler als vielmehr durch Heideggers Lehre von der Vorhandenheit als ein abgeleiteten Weise der Welterfahrung Berühmtheit erlangen sollte: die Auffassung, daß ein solcher einheitlicher Gesamtakt (zwar nicht notwendig, ab doch im Normalfall) durch den höchststufigen Akt, d. h. durch den sog. „chontischen“, alle anderen Thesen in sich vereinigenden Aktcharakter bestimmt wird. Die Prävalenz, die dadurch innerhalb lebensweltlicher Vollzüge den sog. axiologischen bzw. praktischen Erlebnissen zukommt, wird durch eine besondere Form der epoché zurückgenommen, durch welche alle Gmütsintentionen und -apperzeptionen zugunsten einer rein theoretischen Einstellung auf bloße Sachen eingeklammert werden. St. selbst spricht von einer besonderen „Blickwendung“ (52), von einer abstrakten Betrachtung (5) und macht gerade so deutlich, daß ihre Frage nach dem Aufbau der Person durchaus noch aus dem Horizont Husserlschen Denkens, genauer: aus der Idee der Einstellung heraus verstanden werden kann. In einem solchen mehrstufigen Aktgefüge aber „kann das dieses Aktgefüge vollziehende reine Ich seinen Blick hierhin und dorthin senden und dadurch die Gegenstände der aufeinander fundierten Akte nacheinander wechselweise erfassen“,⁶ wobei die konstitutive Ordnung gegenüber der Blickwendung, d. h. gegenüber dem Wechsel des jeweils herrschenden „Themas“ invariant bleibt. In der so verstandenen Reflexion⁷ zeigt sich der Mensch als materieller Körper, als Lebewesen, Seelenwesen und schließlich als Geist.

Damit ist der Gang der weiteren Untersuchung zumindest grob vorgezeichnet. So wird hier – wie schon in der Diss., aber z. B. auch im Manuskript „Einführung in die Philosophie“⁸ – die ontische Struktur der Person ausführlich nach ihrer materiellen, organischen und animalischen Seite hin untersucht (56ff, 68ff), die durch die schon angesprochene Diskussion der Entstehung der Arten durchkreuzt und ergänzt wird. Der Übergang zum spezifisch Menschlichen, d. h. zu dem von unteren Schichten des menschlichen Seins her nicht ableitbaren personalen Charakter, geschieht durch Reflexion auf die besondere Leib-seelische Einheit, die der Mensch bildet. Denn deren fortwährende Entwicklung, Umbildung und Gestaltur ist anders als die des Tieres durch das allerdings nicht interpersonale gedeutete Moment der (Selbst-)Verantwortlichkeit (105) gekennzeichnet: der Mensch „kann und soll sich selbst formen“ (105). Der Nachweis, daß Leib und Seele im Menschen personale Gestalten haben (120) vollzieht sich durch Analyse dieses grundlegenden Satzes nach seinen einzelnen Bestandteilen („Ich“, „Selbst“, „Formung“, „Können“ und „Sollen“) (105–121). Demnach gilt: im Menschen wohnt ein Ich, „das seiner selbst bewußt ist und in eine Welt hineinschaut, das frei ist und kraft seiner Freiheit Leib und Seele gestalten kann; das aus seiner Seele heraus lebt und durch die Wesensstruktur der Seele, vor und neben der willentlichen Selbstgestaltung, aktuelles Leben und dauerndes leiblich-seelisches Sein geistig formt“ (121).

Das führt zu Fragen nach der Einheit und Einfachheit der Menschenseele, sowie nach der Einheit der substantialen Form, die in Auseinandersetzung mit Thomas erörtert werden (122ff); ferner gilt es, das Wesen des Geistes ebenso näher zu präzisieren (129ff) wie das alte Problem der Einheit von Leib und Seele aufzuklären (133ff). Ihr Verhältnis wird zunächst als der vollständigen Durchdringung des Leibes durch die Seele bestimmt, so daß einerseits Materie als durchgeistigter Leib, Geist andererseits als materialisierter und organisierter Geist begriffen werden kann. Das wird durch ein durchaus eigenständige und originelle Interpretation des Zusammenhangs von physischer und geistiger Kraft deutlich gemacht (137ff).

Der Stufen- bzw. Schichtungsgedanke hat es möglich werden lassen, die bisherige Betrachtung der durch Freiheit und Bewußtsein konstituierten Person (132) abstraktiv, d. h. unter Vernachlässigung ihres sozialen Seins vorzunehmen, das wesensmäßig mit zum Aufbau des Menschen gehört und dem der vorletzte Teil der Vorlesung gewidmet ist (166–192). Andererseits ist das Sein in Gemeinschaft nichts, was als bloße Schicht, als „Überbau“ der Menschse über sein individuelles Sein hinaus charakterisiert, vielmehr durchdringt es die gesamte Gestaltung des leiblich-seelischen Menschseins und konnte darum auch schon in den vorangegangenen Analysen nie vollständig ausgeblendet werden. Das soziale Sein de-

⁶ B. Rang: Husserls Phänomenologie der materiellen Natur (Frankfurt 1990) 39.

⁷ Zu diesem weiten Reflexionsbegriff vgl. E. Husserl: Ideen zu einer reinen Phänomenologie und phänomenologischen Philosophie 2 [Ges. Werke 4] (Den Haag 1952), 5.

⁸ Einführung in die Philosophie [ESW XIII] (Freiburg/Basel/Wien 1991), be 135ff (vgl. ThRv 89 [1993], Sp. 281–283).

² Endliches und ewiges Sein [ESW II] (Louvain/Freiburg i. Br. 1950), 328ff.

³ Welt und Person [ESW VI] (Louvain/Freiburg i. Br. 1962), 138–197.

⁴ Vgl. ESW VII, 359; VIII, 30, 32.

⁵ Kreuzeswissenschaft [ESW I] (Louvain/Freiburg i. Br. 1950); zu den drei „Phasen“ in Sts Denken vgl. K.-H. Lembeck: Zwischen Wissenschaft und Glauben. Die Philosophie E. Steins, ZKTh 112 (1990), 271–287.

Menschen zeigt sich darin, daß er soziale, d. h. kommunikative Akte (wie Frage, Bitte, Befehl) vollzieht, in sozialen Beziehungen steht, als Glied sozialer Gebilde erscheint und schließlich ein sozialer Typus ist.

St. nimmt damit nicht nur ein Problem auf, das für den Pädagogen brennend ist und an dem eine naturwissenschaftliche Anthropologie wegen der notwendig damit verbundenen Wertfrage scheitern muß (42.46f), sie führt gleichzeitig auch Untersuchungen weiter, die sie schon im zweiten Teil ihrer „Beiträge zur philosophischen Begründung der Psychologie und der Geisteswissenschaften“ (1922) unter dem Titel „Individuum und Gemeinschaft“ begonnen und in den „Untersuchungen über den Staat“ (1925) ausgearbeitet hatte. Spätestens seit K. Schuhmanns Arbeit über „Husserls Staatsphilosophie“⁹ wissen wir dabei, wie sehr sich diese Arbeiten mit denen ihres ehemaligen akademischen Lehrers auch späterhin noch berühren sollten.

Gleichzeitig entfaltet sich hier – bei der Frage nach dem Verhältnis des Einzelnen zum Staat – auch das kritische Potential der die gesamte Vorlesung latent durchziehenden Theologie: denn der Staat, die Volksgemeinschaft, auch als „Idee“, ist nicht der letzte Maßstab für den Wert des Menschen, der eben als Gottsucher immer schon auf Gott verwiesen ist. Dieser Gedanke, der in Schellers Lehre vom notwendig zu vollziehenden, jedoch seiner Intention nach unendlichen religiösen Akt begründet sein dürfte, hat damit bereits jene politische Bedeutung bekommen, die ihm gut ein Jahrzehnt später Karl Rahner geben sollte: denn als Geist, so Rahner, d. h. als unendliche Transzendenz auf das Sein überhaupt steht der Mensch „immer schon vor dem unendlichen Gott, der als Unendlicher immer mehr ist als nur die ideale Einheit der wesentlich endlichen Mächte des menschlichen Daseins und der Welt“. Daher kann „von vorneherein nicht das vergegenständlichte Korrelat der rassistischen Eigenart, des Blutes, des Volkes, der Welt (...) als das „Göttliche“ (...) in Betracht kommen“.¹⁰ Aber anders als St. war sich Rahner darüber im Klaren, daß eine solche These (mit all ihren politischen Implikationen) von einer sich noch innerhalb der Grenzen der natürlichen Erkenntnis bewegend (vgl. 55) Anthropologie abhängig ist, die – gegenüber der Religionskritik von Feuerbach über Marx und Nietzsche bis hin zu Freud – den Nachweis führen kann, daß der Mensch wesensmäßig auf Gott bezogen ist; denn nur so ließe sich dem Verdacht sinnvoll begegnen, die Glaubenswahrheiten, vor allem aber Religion überhaupt sei der bloße Ausdruck einer Selbstentfremdung des Menschen. Darüberhinaus muß sicherlich nach der Berechtigung des schon durch die Idee des „Aufbaus der menschlichen Person“ implizierten Stufenmodells für eine Exposition des Persongedankens gefragt werden, da auf diesem Wege ein raum-analoges, mithin ein naturales Verständnis der Person zugrundegelegt wird, das gerade vor dem Hintergrund einer wiederentdeckten „Metaphysik der Freiheit“ als Kategorienfehler erscheinen muß.¹¹

Leider verzichten die Hg. nicht nur auf ein Sach-, sondern auch auf ein Namensregister; bei fremdsprachlichen Ausdrücken (*questio* [31], *visio beatificata* [138], *anima vegetative* [61], *tipos* [170], *telos* [184]) bzw. ihrer Umschrift (Entelechie statt Entelechie [61.88]) ist eine gewisse Nachlässigkeit ebensowenig zu übersehen wie bei dem mitunter systematisch anmutenden Versuch der Namensverfremdung (H. C. van Breda statt H. L. van Breda [20], William Stein statt William Stern [44], Groethuysen statt Groethuysen [50], Conrad-Martins statt Conrad-Martius [65.131]).

Bochum

Tobias Trappe

Mozarts Kirchenmusik. Hg. v. Harald Schützeichel mit Beiträgen von Martin Haselböck / Winfried Kirsch / Johannes Krutmann / Franz Karl Praßl / Friedrich W. Riedel / Martin G. Schneider. – Freiburg: Verlag der Kath. Akademie der Erzdiözese Freiburg 1992. 143 S. (Tagungsberichte der Kath. Akademie der Erzdiözese Freiburg), kart. DM 21,00

Als Rahmenthema einer – im Mozart-Gedenkjahr des 200. Todestages durchgeführten – Tagung der Katholischen Akademie der Erzdiözese Freiburg am 21. April 1991 in St. Peter war „Mozarts Kirchenmusik“ gewiß ebenso berechtigt wie begrüßenswert; als Buchtitel aber, der – an der vorliegenden Literatur und am Forschungsstand gemessene – Erwartungen weckt, entbehrt diese großzügig umfassende Etikettierung nicht der Kühnheit. Gleichwohl verdient das Bändchen mit seinen vier Tagungsreferaten und zwei Beiträgen, die „zur inhaltlichen Abrundung“ (7) ergänzt wurden, durchaus allgemeinere Beachtung.

⁹ K. Schuhmann: Husserls Staatsphilosophie (Freiburg/München 1988).

¹⁰ K. Rahner: Hörer des Wortes (München 1941), 87.

¹¹ Vgl. hierzu Th. Kobusch: Die Entdeckung der Person. Metaphysik der Freiheit und modernes Menschenbild (Freiburg/Basel/Wien 1993); ders.: Art. <Sein, moralisches>, in: HWP IX [im Erscheinen begriffen].

Primär richtet sich das Interesse auf diejenigen Texte, die sich mit den ganz aktuellen Fragen um die liturgische Verwendbarkeit der Mozartschen Kirchenmusik und, damit zusammenhängend, der großen klassischen Orchestermessen überhaupt beschäftigen. Denn dabei geht es um den notwendigen Versuch, fundiert Standpunkt zu beziehen in einer überaus brisanten, daher leidenschaftlich kontrovers geführten Diskussion über Wesen, Bedingungen und Kriterien „wahrer“ Kirchenmusik, einer Diskussion, die wegen ihrer mannigfachen theologischen, historischen, ästhetischen, musikpraktischen und soziologischen Implikationen ebenso schwer zu durchschauen wie zum sinnvollen Konsens zu führen ist.

Hier bietet FRANZ KARL PRAßLS Beitrag unter dem aus einer Grillparzerschen Tagebuchnotiz entlehnten Motto „Entkleidet den Katholicismus nicht seiner Kunstgewänder!“ sowohl eine vorzügliche Skizze „Zur Praxis katholischer Mozartrezeption vor und nach dem Zweiten Vaticanum“ als auch ein besonnen argumentierendes Plädoyer für die liturgische Verwendung der Mozartschen – und der unter den strittigen Gesichtspunkten mit ihr vergleichbaren – Kirchenmusik.

Praßl legt die Probleme dar, die sich aus überkommenen Anschauungen wie aus vehementen Einwänden jüngster Zeit gegen Stücke jenes Repertoires als Musik in der Messe ergeben (dabei weist er zu recht darauf hin, daß die historische Gattungsbezeichnung „Missa concertata“ nur sinnverfälschend mit dem abwertend gemeinten Wort „Konzertmesse“ übersetzt werden kann, 127). Er dokumentiert die österreichische Praxis anhand von Aufführungstatistiken (aus den Jahren 1933, 1957–8 und 1963–4); er prüft vor allem aber diese – insgesamt doch orchestermessenfreundliche – Praxis bezüglich ihrer „Zulässigkeit“ aufgrund kirchenamtlicher Regularien, besonders der Musikinstruktion von 1967. Er sieht deren Absicht einer „Harmonisierung einander widersprechender Ergebnisse von Liturgiekonzeption“ als tragfähigen „Kompromiß“, der weitsichtig zu erkennen gebe, „daß mit dem Tun des einen das Unterlassen des anderen noch nicht zwangsläufig verbunden“ sei (130). Praßl weist aber auch – nach Meinung des Rez. sachgerecht – darauf hin, daß es keineswegs um ein bloßes „Problem der Musik“ gehe, sondern zugleich um „eines der Konzeption und konkreten Gestaltung“ des Gottesdienstes, wobei vor allem die „richtigen Proportionen“ zwischen „Wort – Musik – ritueller Entfaltung – Raumgestalt – Stille usw.“ gefunden werden müssen (135).

Mit diesem Beitrag korrespondiert ein kurzer, doch pointierter und auf seine Weise informativer Text von MARTIN G. SCHNEIDER über „Mozart und der evangelische Gottesdienst“.

Auch Schneider setzt sich für die Verwendung Mozartscher Werke – nun aber im evangelischen Gottesdienst – ein und beleuchtet die für diesen Bereich bestehenden Schwierigkeiten an den konträren Positionen von Oskar Söhngen („Theologie der Musik“, Kassel 1967) und Karl Barth (dessen Mozartverehrung sich nicht nur in theologischen Werken wie der „Kirchlichen Dogmatik“, Bd 3,1 und 3, von 1945 und 1950, sondern auch in Ansprachen und Kurztexen niedergeschlagen hat). Aus Schneiders Skizze wird – möglicherweise überraschend – deutlich, daß sich hier Grundanschauungen gegenüberstünden, die durchaus Parallelen mit manchen Argumentationen im katholischen Bereich besitzen: Während Söhngen unverblümt „Mozarts Davonlaufen aus dem Dienst des Salzburger Erzbischofs“ als Symptom einer Emanzipation des Künstlers „von der Kathedrale zur Kunstausstellung, von der Gemeinde zum Publikum, von der Gemeinschaft zum Einzelnen“ anzusehen geneigt war und dem Komponisten daher schwerlich zubilligen konnte, zur „eigentlichen Kirchenmusik“ (die sich von im weitesten Sinn „religiöser“, aber auch individuell geprägt „gläubiger Musik“ unterscheidet) beigesteuert zu haben (108–9), vertrat Barth die Auffassung, „Kirchenmusik“ sei nicht lediglich „Wortverkündigung“, sondern auch „Anbetung Gottes, Rühmung des Ewigen, absichtsloses, freies Spiel mit Tönen für den Schöpfer“ (110). Schneider selbst plädiert als Theologe und erfahrener Kirchenmusiker in einem prominenten Amt mit Hinweis auf die anzustrebende „dialogische Struktur des Gottesdienstes“ dafür, darin auch dem „Künstler“ einen „Freiraum“ zu gewähren (ebd.), und wünscht sich, daß „noch viel häufiger Mozart musiziert würde, im Gottesdienst, bitte auch im evangelischen Gottesdienst!“ (111).

Der langen Vorgeschichte solcher Diskussionen wendet sich WINFRIED KIRSCH im Beitrag „Mozarts Kirchenmusik im Licht der Kirchenmusiktheorie des 19. Jhs.“ zu.

Dabei zeigt sich – an etlichen längeren Zitaten aus signifikanten Quellen – überaus plastisch, wie nachdrücklich Reflexionen über Wesen und Ziel der Kirchenmusik gerade die einschlägigen Werke Mozarts einbezogen haben, um – so die überwiegenden Urteile – das unbestreitbare „Genie“ des Komponisten in seinem Opern- und Instrumentaloeuvre anzuerkennen, doch seiner Kirchenmusik reserviert bis massiv kritisch gegenüberzustehen; sei es, daß man sie zu eher beiläufigen Gelegenheitswerken herabstufte, sei es, daß man sich an ihrem vermeintlich profan-opernhaften Charakter stieß. Gewiß finden sich in diesen Äußerungen durchaus differenzierende und scharfsichtige Nuancen, doch ist die ablehnende Tendenz unbestreitbar vorherrschend. Kirsch selbst, der diese Rezeptionsgeschichte klar und kundig skizziert, enthält sich der eigenen Bewertung bis gegen Ende seiner Darstellung, wo er äußert, vermutlich wäre wohl „in dem als so verweltlicht geltenden 19. Jh. mehr große, künstlerisch vertretbare und zugleich ‚wahre‘ Kirchenmusik geschaffen wor-

den, wenn man nicht immer wieder die Überzeitlichkeit des Kultus mit einer solchen der kultischen Formen verwechselt hätte" (103).

Zum eigentlichen Ausgangspunkt, nämlich der Sache selbst, führt der Beitrag von FRIEDRICH W. RIEDEL: „Mozarts Kirchenmusik. Musikalische Tradition – liturgische Funktion – religiöse Aussage.“ Er bietet die derzeit beste Kurzeinführung in die Thematik, kann sich dabei auch auf eigene Forschungen stützen, die dem Standardwerk von Karl Gustav Fellerer („Die Kirchenmusik W. A. Mozarts“, Laaber 1985) noch nicht zu Gebote standen, und beleuchtet überzeugend, wie liturgisch adäquat Mozarts Stücke seinerzeit waren, was die „kirchenmusikalische Ästhetik – die protestantische wie die katholische –“ übersehen habe, „indem sie weder die Intention von Mozarts Kirchenmusik noch die Mittel, mit denen er die Glaubensaussagen darstellen wollte, erkannte“ (35).

Diesen je zwei Beiträgen, die sich auf aktuelle Probleme der kirchenmusikalischen Praxis und auf musikhistorische Voraussetzungen ebendieser Probleme konzentrieren, sind zwei weitere Texte hinzugefügt, die beide als Wiederabdruck vorhandener Publikationen gekennzeichnet wurden und sich mit Einzelkomplexen aus Mozarts Kirchenmusik befassen; „Mozart und die Orgel“ von MARTIN HASSELBÖCK, „Mozarts Litaneien“ von JOHANNES KRUTMANN. Bedeutet bereits das Herausgreifen dieser Teilbereiche eine gewisse Willkürlichkeit (gegenüber den nicht eigens behandelten Gattungen Messe, Vesper, Offertorium usw.), so läßt sich auch bei den Texten selbst kaum verhehlen, daß sie substantiell nicht mit den anderen Beiträgen Schritt halten können.

Haselböcks Skizze über Mozart als Organist, über die Orgel als Kircheninstrument und als automatisches Werk („weltliches Instrument“) sowie die anschließenden Kurzerläuterungen der Kompositionen sind mit (allzu) leichter Feder hingeworfen, wurden weder auf Konsequenz in den Nachweisen noch auf Abstimmung mit den mittlerweile unumgänglichen Neueditionen der Mozart-Dokumente bzw. -Briefe hin redigiert und nehmen etliche nicht der Orgel zugeordnete Stücke mit auf, die lediglich in einer praktischen Notenausgabe (in die Haselböcks Text ursprünglich einführte) als auch auf diesem Instrument ausführbar angeboten werden.

Krutmans Erläuterungen zum Litaneienkorpus Mozarts – mag auch das in ihnen durchscheinende Engagement für diese Stücke sympathisch sein – gelangen über Deskriptionen, die sich an beliebige Details heften, ohne wirklich Erhellendes zu bieten, nicht hinaus; der Autor, der „keine vollständige Darstellung“ geben, sondern „nur überblicksmäßig einzelne Punkte und Aspekte beleuchten“ wollte (72), hat diese weder klaren Fragestellungen noch scharfen analytischen Maßstäben unterworfen.

In seinen gewichtigen Partien aber ist das Bändchen für alle Erwägungen über den liturgischen Einsatz Mozartscher (und vergleichbarer) Kirchenmusik zweifellos sehr nützlich und unbedingt zu empfehlen.

Erlangen-Nürnberg

Klaus-Jürgen Sachs

Oswald, Ulrike: Das verlorene Du. Kommunikation und Kommunikationsverlust im Romanwerk François Mauriacs. – Frankfurt: Peter Lang 1994. 313 S. (Europäische Hochschulschriften: Reihe XIII, Französische Sprache und Literatur, 188), kart. DM 89,00

Das Interesse an dem vor 25 Jahren gestorbenen katholischen Schriftsteller Mauriac nimmt stetig zu. Auch dieser Autor ist keineswegs in Vergessenheit geraten, er wird gelesen und studiert: Gesamtausgaben in der „Bibliothèque de la Pléiade“ (5 Bde, 1978–1990) und in der Taschenbuchreihe „Livres de poche“, internationale Mauriac-Kolloquien und die Buchreihen „Cahiers François Mauriac“ (ab 1974) und „Travaux du Centre d'Études et de Recherches sur François Mauriac“ (ab 1972) zeigen dies zur Genüge. Die bei Titus Heydenreich geschriebene Erlanger Diss. von 1993 untersucht die Romanes Mauriacs unter dem Aspekt scheitender oder gelingender Kommunikation. Obwohl Entfremdung und Isolation als Charakteristika der Moderne das Werk Mauriacs entscheidend bestimmen, wurde die Kommunikationsthematik, an deren unterschiedlichsten Facetten, Ausformungen und Entwicklungslinien der Autor unermüdlich arbeitete, bislang noch nicht systematisch untersucht. Die vorliegende Arbeit will diese Lücke füllen und zugleich über die Kommunikationsthematik einen neuen Zugang zu Mauriacs Werk erschließen.

Innerhalb der ihn prägenden geistesgeschichtlichen Epoche nimmt Mauriac eine spannungsreiche Position zwischen Moderne und christlicher Welt- und Existenzdeutung ein. Die VfIn weist auf die theologische Bedeutung von Kommunikation hin: Der Mensch definiert sich in jüdischer und christlicher Tradition als Sprechender wie als Angesprochener. Er entfaltet sich in der Kommunikation mit dem Du, letztlich in der Kommunikation mit

Gott, der die menschliche Gemeinschaft begründet und erhält. Dieses Kommunikationsverständnis stützt sich auf Aristoteles, Thomas von Aquin, Martin Buber und Karl Jaspers; von Habermas und Luhmann hält es sich bewußt fern. Unter Vermeidung festgelegter Begriffsraster untersucht die Arbeit die wichtigsten Romane Mauriacs in chronologischer Reihenfolge.

Die sorgfältige Arbeit hat ihr Ziel erreicht: Kommunikative wird erkannt als Sensor feiner gedanklicher Spannungen und Brüche. Der Ertrag für die Forschung liegt in neuen Erkenntnissen in der Deutung einzelner Charaktere, in der Erfassung von Handlungsmotiven, die bisher keine Beachtung fanden, in der Metaphorik und in strukturellen Besonderheiten einzelner Werke. Manche Thesen früherer Arbeiten werden relativiert, differenziert oder widerlegt. Vor allem in den Romanen der mittleren Entwicklungsphase Mauriacs wandeln sich Qualität und Darstellung von Kommunikation in Richtung auf theologische Durchdringung. In der Gemeinschaft der von Gott Geliebten und Gerufenen wird Beziehung wieder möglich. In exponierten Integrationsgestalten, vornehmlich Priesterfiguren, wird die positive Möglichkeit von Kommunikation sichtbar und wirksam.

Aachen

Gisbert Kranz

Sudbrack, Josef: Meditative Erfahrung – Quellgrund der Religionen? – Mainz / Stuttgart: Matthias-Grünwald / Quell-Verlag 1994. 183 S. (Untersuchung. Christliche Orientierung im religiösen Pluralismus), kart. D 29,80

Nach langer Beschäftigung mit Mystik und Meditation – fast kann man von einem Lebensthema sprechen – ist S. dafür gerüstet zu dem heute immer dringlicher werdenden Religionsdialog einen weiteren Beitrag zu liefern unter der Titelfrage: „Meditative Erfahrung – Quellgrund der Religionen?“

Was als Inbegriff modernistischer Tendenzen vom Glaubensbegriff des I. Vatikanischen Konzils strikt ausgeschlossen blieb, ist heute in aller Mund: Erfahrung. S. rückt sie als „meditative Erfahrung“ oder auch einfach als „Meditation“ in den Blick. M. Recht; denn ohne Rückgriff auf religiöse Erfahrung gibt es in dieser pluralistischen Welt keinen ernstzunehmenden Dialog in Sache Religion. Nur: Was ist Erfahrung? Und: Was hat man sich unter Meditation und, damit zusammenhängend, unter Kontemplation und Mystik vorzustellen? Und nicht zuletzt: Was oder wer wird erfahren?

Nach einer kurzen Skizzierung pluralistischer Religions- theologie (Kap. I) versucht daher S. zu einer terminologischen Klärung zu verfahren (Kap. II). Gestützt auf eine wahre Überfülle einschlägiger Literatur folgt eine Bestandsaufnahme der aktuellen Diskussion über meditative Erfahrung (Kap. III u. IV), bei der die Anfragen an christlicher Sicht den Blick für die zentrale Alternative schärfen sollen: Wird das Selbst oder das Göttliche erfahren? (Kap. V). Wer S. Verfehlungen kennt (er weist selbst in vielen Anmerkungen darauf hin) kennt bereits die Antwort oder jedenfalls die Richtung: Nicht „gegenständliche“ Versenkung oder Verschmelzung entspricht der Wirklichkeit und befähigt so auch zu einem fruchtbaren Religionsdialog, sondern das wagende Sich-Öffnen für das bzw. den Anderen, für das Du. So verstanden, kann meditative Erfahrung sich im Glauben vollenden.

Das bedeutet nicht undifferenzierte christliche Vereinnahmung, so wenig auch S. um den Absolutheitsanspruch jeder, also auch der eigenen, Religion herumkommt. Man muß sogar eindeutig Stellung beziehen, wenn man a Dialogpartner ernstgenommen werden will. Was christliche Gotteserfahrung ist, sucht daher – über verschiedene Zugänge – Kap. VI zu umreißen, allerdings gefolgt von Kap. VII, das die Anliegen anderer Religionen in die Vielfalt christlicher Meditation ausdrücklich einbezieht. Erst so kann nach S. der Dialog um die religiöse Erfahrung verantwortlich aufgenommen werden (Kap. VIII); im ständigen Hören bei möglichst klar umrissener eigener Position.

S.s Buch ist auf Hoffnung abgestimmt. Damit ist Kritik nicht grundsätzlich ausgeklammert, so wenig sie im Vordergrund steht. Kritische Fragen richten sich z. B. an die Verfechter der „pluralistischen Religions- theologie“: Ist ihre Rationalität nicht zu unengagiert, ihr Subjektivismus nicht zu übersteigerter dialogfähig zu sein? Gegenseitige Verständigung gibt es nach S. jedenfalls nur dort, wo „der reine Begriff sich öffnet ... zum ganzheitlichen Sprechen über Gottesbegegnung, Gottesauffassung und auch zur Theologie als Lehre von Gott“ (31f.). – Mindestens ebenso wichtig sind die Rückfragen an eine vornehmlich von ostasiatischen Methoden angeregte „gegenstandslose“ Meditation, die in ein „Jenseits der verschiedenen Religionen zu gelangen trachtet“, was den Religionsdialog auf andere Weise überflüssig machen würde, da Religionen sich doch gerade durch gegenständliche Feststellungen unterscheiden. S. weiß natürlich um die Bedeutsamkeit

„ungegenständlicher“ Erfahrung. Er kennt die reiche Tradition christlich negativer Theologie, und auch ihre Aktualität in der Konfrontation mit echter (nicht imitiert oder importierter!) Zen-Meditation ist ihm durchaus bewußt. (Weshalb die grundlegende theologische Auseinandersetzung Friedrich Wulfs mit Karlfried Graf Dürckheim, abgedruckt in „Geist und Leben“ 1976–1978, in diesem Zusammenhang nirgends erwähnt wird, bleibt mir allerdings unerfindlich.)

Unbestreitbar ist S.s Verdienst in diesem Buch wie in anderen seiner Veröffentlichungen, unterscheidend hinzuweisen auf die personal-dialogische Offenheit christlich-meditierender Erfahrung. Dafür grundlegend ist – wie auch C. Albrecht, M. Buber, E. Lévinas oder, lange zuvor, Dionysius Areopagita, Meister Eckhart, Johannes vom Kreuz, Martin Luther und noch Teilhard de Chardin auf ihre Weise bezeugen – der „korrelative Charakter religiöser Erfahrung“ (in P. Tillichs Theologie spielt „Korrelation“ bekanntlich eine zentrale Rolle). Nur wo Erfahrung sich personal von Gott in Anspruch nehmen läßt und damit offen wird für die geschichtlich-kulturelle und soziale Dimension menschlichen Lebens (148–150 u. a.), gibt es den fruchtbaren Religionsdialog. Wo S. die konkrete Geschichte als Ort der Erfahrung des biblisch-christlichen Gottes, der in Jesus Christus Mensch geworden ist, herausstellt, ohne die „schwebende“ Erfahrung des Gegenwärtig-Unbegreiflichen zu verkürzen, bietet sein Buch wertvolle Hilfe zur Unterscheidung im Umfeld unzähliger Meditationsangebote und ihrer Deutungen.

Insgesamt stellt das Buch eine beachtliche intellektuelle Leistung aufgrund immenser Literaturkenntnis dar (gelegentlich ungenau zitiert wie z. B. auf S. 129 und 130 ist dabei wohl nicht zu vermeiden). Religiöser Vollzug („Ortho-Praxis“ im Anschluß an R. Panikkers Wortschöpfung oder auch „Ortho-Empirie“ genannt, merkwürdigerweise kaum je „Gebet“) wird mit Recht als unverzichtbar postuliert gegenüber abstrakter „Ortho-Doxie“. Wie weit persönliche und nicht nur reflektierte (oder auch zitierte) Meditationserfahrung zugrunde liegt, muß die Rez. in offen lassen – nicht viel anders als bei dem großen Augustinus! Die von S. zu Recht gerühmten knapp 11 S. von Klaus Riesenhuber (in: Internationale Zeitschrift *Communio* 15, 1986, 320–331) zum Verständnis ungegenständlicher Meditation überzeugen demgegenüber nicht nur durch die klarere Diktion, sondern durch die Wort für Wort spürbare, bei P. Lassalle „eingeübte“ Meditationserfahrung und die entschiedene Selbstauslieferung im Gebet an den im christlichen Glaubenssatz bekannten Gott Jesu Christi. Nicht als ob dergleichen bei S. völlig fehlte; aber durch seine Neigung zu größtmöglicher Toleranz bleibt es mindestens hie und da – etwa in dem wichtigen Kap. VIII – in der Schwebe.

Niemand wird diesem Buch Fairness und Lernbereitschaft abstreiten können. Nicht durchweg scheint aber die Gefahr vermieden, die unerläßliche Differenz von Glaube und Erfahrung zu verkürzen. Unerläßlich ist diese Differenz deshalb, weil der eigenständige Wert des jeweiligen Gesprächspartners gerade respektiert und verdeutlicht wird durch die auch inhaltliche Eindeutigkeit der je persönlich erfahrenen Überzeugung.

Abtei Herstelle

Corona Bamberg OSB

Merkelbach, Reinhold: Isis regina – Zeus Sarapis. Die griechisch-ägyptische Religion nach den Quellen dargestellt. – Stuttgart: B.G. Teubner 1995. XXVIII, 722 S., mit 9 Farbtaf., 35 Zeichn. im Text und 252 Abb., Ln DM 245,00

Arbeiten über Isis und Sarapis sind in den letzten Jahrzehnten nicht nur in den Dokumentationsbänden der bedeutenden Reihe der „Études préliminaires aux religions orientales dans l'empire romain“ (EPRO), sondern auch monographisch in relativ großer Zahl erschienen. Merkelbachs voluminöse Darstellung zieht nicht allein daraus die fällige Summa, sondern greift auch in überarbeiteter Form auf seine zahlreichen einschlägigen Einzeluntersuchungen zurück. Die schon fast altertümlich anmutende Titelformel „nach den Quellen dargestellt“ muß wohl als Bescheidenheitsgestus und als berechtigte Herausforderung gelesen werden: Mit trotziger Geduld zieht der als Religionshistoriker wie als klassischer Philologe herausragende Vf. immer wieder die antiken Texte selbst heran, um seine methodischen und interpretatorischen Zugriffe abzusichern. Ein Verweis auf oder eine Auseinandersetzung mit kontroverser Forschung scheint sich dadurch weitgehend zu erübrigen.

Der Textteil gliedert sich in drei Abschnitte:

Die „Einführung“ behandelt als „Altorientalische Voraussetzungen“ (1–55) die altägyptischen Mythen und Rituale des Götterkreises um Isis und Osiris, aber auch Aspekte der mesopotamischen Götterinnen Inanna und Ishtar sowie deren Beziehungen zu den griechischen Vorstellungen von Aphrodite und Persephone.

„Die Religion um Isis und Sarapis in griechisch-römischer Zeit“ (57–331) bildet das religionshistorische Kernstück. Hier wird in aller Breite und Systematik die Anverwandlung der ägyptischen Religion an die neuen Bedürfnisse und Verstehensmöglichkeiten außerhalb ihres „nationalen“ und kulturellen Entstehungsgrundes in der hellenistisch-römischen Mittelmeerwelt geschildert. Wichtige, weil weiterführende antiquarische Einzelbeobachtungen sind hier ebenso zu finden wie grundsätzliche Beobachtungen zu den Offenbarungsreden der Isis (113ff) und den sog. magischen Papyri (187ff) oder zu den geistesgeschichtlichen Voraussetzungen verschiedener antiker Adaptionsweisen der übernommenen ägyptischen Theologien (231ff: „Interpretatio Aegyptica“; 242ff: Philosophische Interpretationen verschiedener Schulen; 252ff: Plutarchs platonische Interpretation) sowie die historische Entwicklung bis zur Zerstörung der Tempel – besonders des Sarapeums in Alexandria (322ff) – durch die Christen. – Man vermißt in diesem Abschnitt bei der Behandlung des Sarapis einen Hinweis auf die aus den Quellen gut begründete Verehrung des Sarapis in Kleinasien, Iran und Mesopotamien unabhängig von seinem Auftreten in Ägypten seit Alexander (z. B. Arrian, *Anab.* VII 26, 2 über das Sarapeion in Babylon. Vgl. F. Altheim/R. Stiehl: *Die Araber in der Alten Welt*, Berlin 1964, I 24; A. D. H. Bivar: *An Iranian Sarapis*, *Bull. Asia Inst.* 2, 1988, 11–17).

Der dritte Textabschnitt befaßt sich mit den Isis-Romanen (333–485). Da M. – auf K. Kerényis Untersuchung von 1927 aufbauend, wie er schon 1962 in seinem „Roman und Mysterium“ betonte – in antiken Romanen einen „religiösen Sinn“ erkennt, liest er „die Romane als Schlüsseltexte“ (355) und setzt als Kautel davor zugleich das Motto „Ich singe für jene, die es verstehen. Orpheus fr. 334“. Begründen kann er seine Lesart dieser sog. Unterhaltungsliteratur, die von vielen Philologen unserer Tage offensichtlich nur noch literaturtheoretisch verstanden werden kann,¹ durch seine Quellsammlung antiker Wahrnehmung von „Oberflächensinn und Hintersinn“ (335ff) mit Rückbezug auf entsprechende Beobachtungen in seinem hier schon erwähnten Buch von 1962 (dort S. 55–64) und auf neuere Studien von H. Dörrie (338 Anm. 5). Daß dies der antiken Leserhaltung entspricht, zeigt auch ex negativo schon das Eingeständnis der etwas naiv vordergründigen Figur des Kneumon im Äthiopienroman Heliodors: „Die darin eingesäte Theologie habe ich nicht erkannt“ (III 12, 3). Im übrigen ist die Mehrdeutigkeit scheinbar nur profaner Äußerungen nicht erst ein spätantikes Phänomen, sondern kann auch zur Erfassung bestimmter Texte und Bilder schon der klassischen Zeit beitragen (vgl. Rez.: *Eunomia* und *Aphrodite*, Hephaistos 2, 1980, 73–88, bes. 76ff). Neben griechischen Liebesromanen analysiert M. unter diesem Aspekt besonders ausführlich die Metamorphosen des Apuleius (419–484).

Besonders nützlich ist der umfangreiche Abbildungsteil, der in bemerkenswert hoher drucktechnischer Qualität eine Fülle kenntnisreich ausgewählter Bilddokumente zusammenstellt, die in guter Rostovtzeffscher Manier meist mit aussagekräftigen Kurztiteln erläutert werden, wobei aber leider fast durchgängig die archäologischen Objekte ohne Datierung belassen sind und die auf ihnen genannten Namen im Index häufig fehlen.

Die Spannweite des Bildmaterials reicht von den bekannten Darstellungen der Isis lactans (Abb. 103–105, 247) des 3. und 4. Jh.s, die das christliche Madonnenbild vorgeprägt hat, bis zu einer relativ entlegenen Papyrus-Illustration, die den Patriarchen Theophilus als triumphierenden Sieger über Sarapis zeigt (Abb. 223).

Knapp 30 S. Register und ein sehr detailliertes Inhaltsverzeichnis erleichtern den Zugriff auf die gewaltige Fülle der Fakten und Interpretationen ebenso, wie die Informationsdichte durch die Gliederung des Textes in 792 durchnummerierte Paragraphen noch gesteigert wird.

Nach seinem Mithras-Buch von 1984 hat der grand old man mit dem vorliegenden monumentalen Werk erneut einen Markstein auf den Feldern sowohl der Erforschung orientalischer Religionen in der griechisch-römischen Welt wie auch des Neoplatonismus – und damit des Umfeldes des frühen Christentums – gesetzt.

Münster

Dieter Metzler

¹ „The general view is that he goes too far in tracing specific reference to initiatory rites in the plots of the novels“ – so John Morgan in seiner Einleitung zu *Greek fiction* (Ed. J. R. Morgan / R. Stoneman, London/New York 1994, 8) über M. Schon wegen der angeblichen, aber nicht nachweisbaren Charakterisierung antiker Romane als „Massenlektüre“ glaubt Isolde Stark (*Der antike Roman*, hg. v. H. Kuch, Berlin 1989, 149), den Mysterienbezug abweisen zu können. Von ähnlicher methodischer Selbstbeschränkung läßt sich offensichtlich N. Holzberg leiten, wenn er „the theories of Merkelbach somewhat contrived“ nennt (*Groningen Colloquia on the Novel* III, 1990, 94).

Internationaler Biographischer Index (IBI) / World Biographical Index (WBI).
– München: K.G. Saur 1994. (1. CD-ROM Ausgabe), DM 1680,00 ISBN:
3-598-40257-0

1982–1985 erschien im Verlag K. G. Saur das Deutsche Biographische Archiv (DBA I), 1447 Microfiches, auf denen 480 000 biographische Artikel aus 264 zwischen 1700 und 1910 erschienenen biographischen Nachschlagewerken verfilmt sind. Erfasst sind darin 213.000 Personen aus dem deutschsprachigen Raum (einschließlich Österreich, Schweiz, Schlesien, Pommern, Ostpreußen und Livland). Die 1986 erschienenen vier gedruckten Registerbände (mit Verweisen auf die Microfiche-Nr. und die ausgewerteten Werke, sowie Kurzangaben zu den Personen) des DBA bilden zusammen mit den Registern des Amerikanischen (ABA I), Britischen (BBA I), Französischen (ABF I), Italienischen (ABI I) und des Spanischen, Portugiesischen und Iberoamerikanischen (ABEPI I) Biographischen Archivs den Datenbestand des Internationalen Biographischen Index (IBI) auf CD-ROM. Aus über 1700 Quellenwerken sind so Angaben zu über einer Million Personen zusammengeführt.

Die CD-ROM bietet gegenüber den gedruckten Registerbänden neue Möglichkeiten der Auswertung: So können mit Hilfe eines (in Deutsch, Englisch, Französisch, Italienisch und Spanisch zu bedienenden) Windows-Recherche-Programms Personen eines bestimmten Zeitraumes und einer bestimmten Berufsgruppe, evtl. noch nach Geschlecht und Sprachgebiet unterschieden, schnell ermittelt werden. Zu Recht hebt der Verlag die Möglichkeit zur Auswertung von Massendaten hervor, die ganz neue Perspektiven für die einzelnen Wissenschaften eröffnen.

Ein Problem liegt allerdings darin, daß diese neue Zielsetzung mit einem Material erreicht werden soll, das unter einer anderen Zielsetzung, nämlich der Zugänglichmachung schwer erreichbarer älterer Nachschlagewerke gesammelt wurde. Während die Microficheverfilmung eines in jeder größeren Bibliothek vorhandenen Standardnachschlagewerkes (z. B. Brockhaus, Herder, Meyer) wenig Sinn macht, ist das Fehlen dieser Werke für eine repräsentative Auswertung mißlich. Unter dem Aspekt der Theologie ist so das Fehlen von Wetzer und Welte's Kirchenlexikon und der Real-Encyclopädie für protestantische Theologie und Kirche auf der 1. CD-ROM-Ausgabe bedauerlich. Da diese Lexika jedoch in der Zwischenzeit in der Neuen Folge der Micro-Edition ausgewertet sind, dürfte dieser Mangel in der nächsten CD-ROM-Edition behoben sein. Dagegen fehlen (im Blick auf die vor 1910 erschienenen Nachschlagewerke) auch weiterhin: H. Hurter, *Nomenclator literarius theologiae catholicae, theologos exhibens aetate, natione, disciplinis distinctos* (Innsbruck 1903–1913); A. Räß, *Die Konvertiten seit der Reformation* (Freiburg 1866–1880); N. Paulus, *Die deutschen Dominikaner im Kampfe gegen Luther (1518–1563)* (Freiburg 1903); P. Gaudentius, *Der Protestantismus und die Franziskaner* (Bozen 1882). Die Liste könnte weiter fortgesetzt werden.

Doch sollte m. E. zunächst die neue Zielsetzung des Mediums CD-ROM genauer bedacht werden, und zwar nicht nur hinsichtlich der Auswahl der Quellen, sondern auch hinsichtlich der Auswertung: Beim Register dienen die der Person beigefügten Angaben nur der Identifizierung, die volle Information findet der Benutzer dann in den angegebenen Microfiches. Wenn die CD-ROM auch unabhängig von den Biographischen Archiven benutzt werden soll (nur darin liegt ihr eigentlicher Vorteil!), dann sind die vorgesehenen Angaben über Lebensdaten und Berufsklassifikation für eine weitergehende Auswertung zu dürftig, sowohl in der Konzeption wie in der Durchführung.

Für die Lebensdaten sind im biographischen Datensatz der CD-ROM drei Felder vorgesehen, YEB: Geburtsjahr, YED: Todesjahr und YEC: erwähntes Jahr, die gesondert für sich oder zusammen in dem Abfragefeld PRD recherchiert werden können; jedoch fehlt z. B. bei 88% dem Bereich Religion zugeordneter Personen zwischen 1520 und 1570 die Angabe des Geburtsjahres. Für ein Register ist dies verständlich. Hier wäre schon das genaue Todesdatum (mit Tag- und Monatsangabe) unnötiger Ballast, ganz zu schweigen von Angaben über Hochzeit, Ordenseintritt, Berufsausbildung, Regierungszeit etc. Eine CD-ROM-Auswertung hingegen hat ohne einen zuverlässig erfaßten Mindestbestand an biographischen Daten wenig Wert. Bei der Weiterarbeit und der Aufnahme der neueren ohnehin leichter zugänglichen Nachschlagewerke sollte deshalb klar entschieden werden, ob weiterhin der Microfiche (und das dazugehörige Register) das Ziel ist oder die CD-ROM. Wenn es die CD-ROM ist, dann sollten auch die neuen Möglichkeiten genutzt werden, die zu Beginn des Projekts nicht zur Verfügung standen.

Sinn für eine Auswertung macht letztlich nur eine breitere Informationsbasis, wie sie durch das Einscannen und Bearbeiten von wenigstens einer Kurzbiographie pro Person in der Länge von Lexikoneinträgen zu erreichen wäre. Dabei könnten fehlende Daten ergänzt, falsche Angaben korrigiert und Dubletten – bei ein und dieselben Person in verschiedenen Archiven (vgl. Butzer im BBA, DBA und ABF) und im selben Archiv, wenn sie offensichtlich nicht als solche erkannt wurden (vgl. Bertold Pirstinger / Pürstlinger, Berthold Argula (von Grumbach); Cano, Melchor; Hernández und Hernando Diego, gest. 1550; Johann(es) Dietenberger u. a.) – zusammengeführt werden.

Durch die Einrichtung des Feldes OTN, das andere Schreibweisen und Namensformen enthält, soll dem Problem der Namensvarianten Rechnung getragen werden. Das Ergebnis ist jedoch noch nicht zufriedenstellend: Die Fragestellung geht auch hier wieder zu sehr von den gedruckten Registerbänden aus. Das Problem wird nur gesehen, wenn 1. dieselbe Person in verschiedenen Archiven auftaucht und 2. wenn innerhalb eines Archivs bei einer Person noch andere Namensformen oder Schreibweisen vorkommen. Die faktische Bearbeitung ist jedoch inkonsequent und unkritisch: Bei Eingabe einer der drei Schreibweisen von Lorenzo Campeggi (AB Campeggio (BBA), Campegio (ABEPI) werden wohl zweimal zwei, keinem Fall aber alle drei vorhandenen Einträge gleichzeitig angezeigt. Bei Farnese, Alessandro I, papa (aus ABI I) – das Todesjahr nicht 1527, sondern 1549! – fehlt der Hinweis auf seinen Papstnamen Paul III. Bei dem aus dem ABF übernommenen Eintrag Farnese, Alexandre, évêque de Saint-Pons – pape Paul III fehlt die Berufsklassifikation (s. u.), so daß der Datensatz bei der Suche im Bereich Religion nicht mit angezeigt wird. Daneben gibt es einen eigenen Eintrag unter Paulo III (aus ABEPI I) mit dem Hinweis n.v. Alejandro Farnese, pontífice. „Hartmut von Cronberg“ wird nicht als eigenständige Person geführt, sondern als Pseudonym für Luther ausgegeben. Nicht berücksichtigt werden andere Schreibweisen in anderen Sprachen, wenn der Name nur in einem Archiv vorkommt. So sucht der deutsche Benutzer vergeblich nach Ambrosius Catharinus (Lancillotto de' Politi), obwohl im ABI zwei Einträge vorhanden sind: Catarino, Ambrogio – OTN: anche: Lancillotto Politi – professore di legge; arcivescovo; teologo und Lancillotto, Polito – nobile; domenicano; avvocato. Wer „Theresia von Avila“ sucht erhält eine Fehlermeldung, da sie ohne Zusatzfeld nur unter „Jesús, Teresa Maria de“ geführt wird. Auch die Suche nach „Erasmus von Rotterdam“ bleibt ohne Erfolg, bei „Erasmus“ allein werden andererseits 300 Namen aufgelistet (für die Zeit 1500–1550 immerhin noch 33), darunter auch Desiderius Erasmus. Wer dagegen nach „Cajetan“ sucht, findet in der Liste der 53 Namen den großen Theologen nicht, denn er wird wie folgt geführt: De Vio, Tommaso – OTN: anche: Tommaso de Viviano – OCC: cardinale; professore di filosofia. Die Umdeutung des Namens im Zusatzfeld OTN mag bei einem gedruckten Register sinnvoll sein, nicht aber für eine EDV-Auswertung. (Das Geburtsjahr wäre auf 1469 zu berichtigen.) Manchmal findet man auch, daß in der neueren Literatur übliche Namensschreibweise nicht, z. B. Augustin v. Alvelde (Todesjahr um 1535, nicht 1530) oder Arnold von Wesel.

Hinsichtlich der Berufsklassifikation wird das Problem der unterschiedlichen Bezeichnungen in den fünf Sprachen gelöst, daß den in den Registern aufgeführten und zu Gruppen zusammengefaßten Berufen (Feld OCC) eine dreistellige Zahl zugeordnet (Feld OCL) wird. Zur Ermittlung dieser Zahl steht ein fünfsprachiger Thesaurus zur Verfügung. Für das Gebiet Religion (700) sind folgende fünf Untergruppen vorgesehen: 705 Theologen in Forschung und Lehre; 710 Theologen, Prediger, Seelsorger, Rabbinen; 715 kirchliche Würdenträger; 720 Ordensleute; 725 Sonstige. – Diese Gliederung ist erstens zu grob, zum andern ist die faktische Zuordnung zu den vorhandenen Untergruppen so zufällig, daß eine solide Basis für eine repräsentative Auswertung nicht gegeben ist. So können zum einen nicht einmal katholische, lutherische oder reformierte Theologen gesondert ermittelt werden. Die Gruppe „Kirchliche Würdenträger“ (715) reicht vom Papst bis zum Priester. Hier ist eine weitere Untergliederung erforderlich, um im Maskenmodus z. B. eine so simple Aufgabe wie die Auflistung der Päpste oder Bischöfe in einer bestimmten Zeit ausführen zu können. Im Expertenmodus ist dies zwar möglich, aber sehr umständlich, da jeweils alle unterschiedlichen Bezeichnungen für Papst bzw. Bischof in den 5 Sprachen eingegeben werden müssen. Zum anderen wurde die Zuordnung zum Feld OCC in den einzelnen Archivregistern (und so auch auf der CD-ROM) sehr unterschiedlich gehandhabt. So sind

B. für die Zeit von 1500 bis 1600 insgesamt 1907 Bischöfe aus-
gewiesen, davon 1443 im Feld OCC, 504 nur im Namensfeld; im ABI
1623 in OCC; im DBA 67 in OCC, 94 in NAM und OTN; im ABF
abgegeben nur 12 in OCC, aber 422 in NAM und OTN. Eine Auswer-
tung über das Feld OCC würde hier zu einem völlig verzerrten Bild
führen. Ähnliches gilt für die Ermittlung von Theologen und
Ordensmitgliedern. Staupitz wird nicht als Augustiner, Cajetan
nicht als Dominikaner registriert. Er ist ebenso wenig wie Luther,
Erasmus und Julius Pflug unter den Theologen zu finden (die letz-
ten beiden sind überhaupt nicht unter Religion zu verifizieren). Für
Ambrosius Catharinus werden unter Catarino, Ambrogio die OCL-
rubriken 331; 715; 710 eingetragen unter Lancillotto, Polito jedoch
05; 720; 333.

Was die regionale Zuordnung betrifft, so ist auch diese
mit der Angabe des Landes im Feld OCC zu grob (zumindest der
Geburtsort, aber auch die Haupttätigkeitsorte wären für eine sinn-
volle Auswertung erforderlich), aber selbst diese wird nur in ABEPI
vorgenommen und bedeutet nicht den eigentlichen Wirkungsraum,
sondern gibt nur einen Hinweis auf die Herkunft, die zur Aufnahme

in das ABEPI Anlaß war, wie am Beispiel des Jesuitengenerals La-
inez, Diego deutlich wird.

Die Zahl von 39 438 Personenangaben für die Zeit zwischen 1520
und 1570, darunter 10 468 für den Bereich Religion, ist beeindruck-
end (auch wenn man die Dubletten einrechnet); und in der Tat
werden viele sonst wenig bekannte (im LTHK z. B. nicht genannte)
Personen für den Bereich Religion aufgeführt, dennoch fehlen
andererseits eine Reihe von bekannteren Theologen (z. B. nur für das
16. Jh.: Bernhard Dappert; Leopold Dick; Hugo von Landenberg;
Karl Stanislaus Hosius; Pedro de Malvenda; Thomas Radinus;
Valentin von Telleben; die Ordensgründer der Kapuziner Ludovico
und Raphael de Fossombrone, Matteo de Bascio u. a.).

Diese Anmerkungen wollen nicht die immense Leistung des gro-
ßen Unternehmens schmälern. Der Rez. hofft vielmehr, daß mit den
schon angekündigten überarbeiteten Ausgaben aus dem IBI auf CD-
ROM ein wirklich zuverlässiges und brauchbares Arbeitsmittel
wird.

Münster

Vinzenz Pfnür

Theologische Literatur

Übersicht über die bei der Schlußwertung
eingegangenen Bücher und Zeitschriften
bearbeitet von Klaus-Martin Henke

Allgemeines

Jesus von Nazaret. Im Auftrag des Direktoriums der Salzburger Hochschulwo-
chen als Jahrbuch. Vorlesungen die in der Zeit vom 25. Juli bis 6. August
1994 an der Universität Salzburg abgehalten wurden. Heinrich Schmid-
ger. – Graz, Wien, Köln: Styria 1995. 263 S., kart. DM 39,80 ISBN:
3-222-12283-0. S. 11-24: SPORSCHILL, Georg: „Sein Blut komme über uns
und unsere Kinder!“. S. 25-56: JÜNGEL, Eberhard: Der historische Jesus –
eine Gesamtschau. S. 57-97: HETZER, Marian: Einer ist euer Lehrer – Jesus
Christus. S. 99-115: WISS, Walter: Jesus in der modernen Literatur. S. 117-147:
MOLTMANN-WENDEL, Elisabeth: Frauen und Männer am Wege
Jesus. S. 149-164: KESSLER, Hans: Das Kreuz und die Auferstehung. S. 165-209:
BERGER, Klaus: Vom Verkündiger zum Verkündigten – Anfra-
gen an ein Programm. S. 211-235: GRADL, Veronica: Die Botschaft Jesu –
ein Weg durch die Angst. S. 237-260: BACH, Gottfried: Der schwierige
Jesus

Mit den Anderen leben. Wege zur Toleranz, hg. v. Konrad Hilpert / Jürgen
Werbeck. – Düsseldorf: Patmos 1995. 275 S., kart. DM 48,80 ISBN:
3-440-77967-7. S. 15-38: WERBECK, Jürgen: Toleranz und Vernunft. Die
Entstehung der Toleranz aus dem Geist der Aufklärung. S. 39-56: ZENGER,
Erich: Lernproben Toleranz. Das neue Verhältnis von Juden und Christen
nach der Synode. S. 57-66: WEXE, Adam: Wie verworfen die falsche
Lehre? Über den Umgang mit Anders-Glaubenden oder die „Lernge-
schichte einer Religion“. S. 67-85: HAUMANN, Ludwig: Der Islam als
Anfrage. Schritte auf dem Weg. Raimundus Lullus und Nicolaus Cusa-
nus. S. 86-90: STÖCK, Alex: Tempel der Toleranz. Zur Muslimeinstellung der
Religion. S. 91-117: ZENGER, Hans: Monotheismus und Intoleranz. S. 118-131:
AENS, Edmund: Häresie: eine legitime theologische Katego-
rie? S. 132-160: FUCHS, Ottmar: „Sein-Lassen“ und „Nicht-im-Stich-Las-
sen“. Zur Pluralismusprovokation der Postmoderne. S. 161-177: ENGLERT,
Rudolf: Religiöse Erziehung als Erziehung zur Toleranz. S. 179-197:
ANTES, Peter: Toleranz und die Missionspraxis unter den anderen Religi-
onen. S. 198-214: BRÜCK, Michael von: Konflikt im Frieden. Toleranz im
Konflikt. Sind die Religionen friedensfähig? Eine Studie unter besonderer
Berücksichtigung des Hinduismus. S. 215-245: HALPERT, Konrad: Weltwei-
tes Ethos und die Partikularität kulturell-religiöser Ethos-Ressourcen. S. 246-266:
NUSCHER, Franz / RHEMS, Birgit: Braucht die Politik Feindbil-
der? S. 267-269: HALPERT, Konrad: Ein persönliches Nachwort: Toleranz
und die Kultur der Redlichkeit

Religion: Grundlage oder Hindernis des Friedens? Hg. v. Walter Kerber. –
München: Kindt Verlag 1995. 284 S. (Fragen einer neuen Weltkultur. 12).
kart. DM 39,80 ISBN: 3-423410-17-4. S. 13-77: KELLER, Carl-Albert: Reli-
gion. Ursachen von Toleranz oder Intoleranz? S. 78-104: WAGENMEIER, Klaus:
Religionskonflikte und Konflikt zwischen indischen Religionsgemein-
schaften. Das Beispiel: Andhra Pradesh. S. 105-116: MEYER, Thomas: Fundamen-
talismus und Universalismus in Mittel- und Ostasien. S. 217-266: WALDENFELS,
Hans: Die Heilsbedeutung nichtchristlicher Religionen nach katholi-
schem Glaubensverständnis

Chrześcijańskie dziedzictwo bizantyjskie (Das byzantinisch-sla-
wische christliche Erbe), hg. v. A. Kubisi / M. Rusecki. – Lublin: Redakcja
Wydawnictw KUL 1995. 288 S.

Dantek, Mirosław SJ / Kucera, Karol: Przewodnik encyklopedyczny. Instytut
Zwrot Konsekwentny. Polska – Niemcy – Austria – Belgien – Dänemark –
Frankreich – Italien – Japan – Kanada – Norwegen – Schweden – Schweiz –
Tschechien – USA. Handbuch des Judentums. Begriffe – Tradition –
Institutionen – Dokumente – Zeitschriften – Songs – Liturgie. Redakcja
Wydawnictw KUL 1995. 288 S.

ThSt 56, 1995. S. 209-236: McDONNELL, Kilian: Jesus' Baptism in the Jordan:
S. 237-250: BARNES, Michel René: Augustine in Contemporary Trinitarian
Theology. S. 251-275: WALSH, Terrence: Writing Anxiety in Teresa's Interior
Castle. S. 276-300: JAMROS, Daniel P.: Hegel on the Incarnation: Unique
or Universal? S. 301-326: BYRNE, Patricia: American Ultramontanist
ThZ 51, 1995. S. 183-195: PFEIFER, Gerhard: Denkformen und Denkformenana-
lyse. S. 196-211: DOWNSING, Gerald: Common Strands in Pagan, Jewish, and
Christian Eschatologies in the First Century. S. 212-223: GAHLER, Ulrich:
Die Kontroverse um das Verhältnis von Kirche und politischer Obrigkeit
in der Schweizer Reformation. S. 224-238: GLOMME, Ceslaw: Hus in der
polnischen Forschung der letzten Jahrzehnte. S. 239-254: PLATHOW,
Michael: „... der alle Welt erhält allein: Zufall – Freiheit – Vorsehung.
Zum theologischen Gespräch mit der Chaostheorie. S. 255-277: SCHÖN,
Kurt: Die Aufgabe religiöser Erziehung auf biblischer Grundlage
ZKTh 117, 1995. S. 265-295: BANNING, J. v.: Systematische Überlegungen zur
allegorischen Schriftauslegung (1. Teil). S. 296-316: ECKHOLT, M.: Die chri-
stologische Vermittlung des rationalen Systems von Nicolas Malebranche.
Formulierung einer These. S. 317-331: MARUCCI, C.: Das Gesetz der Frei-
heit im Jakobusbrief. S. 332-344: BERGER, Teresa: Liturgiewissenschaft
interkulturell. Beobachtungen aus den USA

Bibelwissenschaft

Altes Testament

SCHREINER, Josef: Theologie des Alten Testaments. – Würzburg: Echter 1995.
349 S. (Die Neue Echter Bibel. Ergänzungsband zum Alten Testament. 1).
brosch. DM 44,00 ISBN: 3-429-01669-X
ZENGER, Erich / BRAULIK, Georg / NIEHL, Herbert u. a.: Einleitung in das Alte
Testament. – Stuttgart, Berlin, Köln, Mainz: W. Kohlhammer 1995. 447 S.
„Studienbibel Theologie. Bd. 1.1.“ kart. DM 39,80 ISBN: 3-17-012037-9
RENDTORFF, Rolf: Die „Bundesformel“. Eine exegetisch-theologische Untersu-
chung. – Stuttgart: Katholisches Bibelwerk 1995. 104 S. (Stuttgarter Bibel-
studien. 160). kart. DM 39,80 ISBN: 3-460-04601-5
SCHMIDT, Werner H.: Exodus, Sinai und Mose. Erwägungen zu Ex 1-19 und 24.
– Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft 1995 (3). VIII. 176 S.
(Erträge der Forschung. 191). kart. DM 35,00 ISBN: 3-534-08779-8
The Theology of Deuteronomy. Collected Essays of Georg BRAULIK, O.S.B.,
translated by Ulrika Lindblad. – Richland Hills: Bibal Press 1994. IX. 302 S.
(BIBAL Collected Essays. 2). kart. US-\$ 18,95 ISBN: 0-941037-30-4
LOEWEN, Norbert: Studien zum Deuteronomium und zur deuteronomistischen
Literatur III. – Stuttgart: Katholisches Bibelwerk 1995. 303 S. (Stuttgarter
Biblische Aufsatzbände. 20). kart. DM 79,00 ISBN: 3-460-06201-0
NIELSEN, Eduard: Deuteronomium. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1995. X. 311 S.
Handbuch zum Alten Testament. Reihe 1. 6). brosch. DM 88,00 ISBN:
3-16-146253-X
DIETRICH, Walter / Naumann, Thomas: Die Samuelbücher. – Darmstadt: Wis-
senschaftliche Buchgesellschaft 1995. XII. 340 S. (Erträge der Forschung.
287). kart. DM 49,80 ISBN: 3-534-10027-1
KOENIG, Klaus: Jahwe wird kommen, zu herrschen über die Erde. Ps 90-110
als Komposition. – Weinheim: Beltz Athenäum Verlag 1995. 140 S. (Bon-
ner Biblische Beiträge. 101). geb. DM 64,00 ISBN: 3-89547-091-0
RISE, Siegfried: „Gut ist es, unserem Gott zu singen.“ Untersuchungen zu
Psalm 147. – Altenberge: Oros Verlag 1995. 367 S. (Münsteraner Theologi-
sche Abhandlungen. 37). kart. DM 66,00 ISBN: 3-89375-112-2
CHENEY, Michael: Dust, Wind and Agony. Character, Speech and Genre in Job.
– Stockholm: Almqvist & Wiksell International 1994. XII. 323 S. (Coniecta-
tanea Biblica. Old Testament Series. 36). kart. SEK 284,00 ISBN:
91-22-01603-1
SCORLICK, Ruth: Einzelspruch und Sammlung. Komposition im Buch der
Sprichwörter Kapitel 10-15. – Berlin, New York: W. de Gruyter 1995. IX.
285 S. (BZAW. 232). Ln DM 158,00 ISBN: 3-11-014440-9

- MARBÖCK, Johannes: Gottes Weisheit unter uns. Zur Theologie des Buches *Sirach*, hg. v. Irtraud Fischer. – Freiburg: Herder 1995. X, 196 S. (Herders Biblische Studien, 6), geb. DM 78,00 ISBN: 3-451-23744-X
- ESOLIS, Vetus Latina, 12 (Pars II), Fasc. 4, *Is 44,5-46,13*, hg. v. Roger Gryson. – Freiburg: Herder 1995. 1120 S. ISBN: 3-451-00124-1
- ZAPF, Burkhard M.: Schriftgelehrte Prophetie – *Jes 13* und die Komposition des *Jesajabuches*. Ein Beitrag zur Erforschung der Redaktionsgeschichte des *Jesajabuches*. – Würzburg: Echter 1995. 379 S. (Forschung zur Bibel, 74), brosch. DM 48,00 ISBN: 3-429-01636-3
- FEIST, Udo: *Ezechiel*. Das literarische Problem des Buches forschungsgeschichtlich betrachtet. – Stuttgart, Berlin, Köln, Mainz: W. Kohlhammer 1995. 246 S. (Beiträge zur Wissenschaft vom Alten und Neuen Testament, H. 138 = Folge 7, H. 18), kart. DM 89,00 ISBN: 3-17-013696-8
- NÄGELE, Sabine: Laubbütte Davids und Wolkensohn. Eine auslegungsgeschichtliche Studie zu *Amos 9,11* in der jüdischen und christlichen Exegese. – Leiden: E. J. Brill 1995. XVI, 276 S. (Arbeiten zur Geschichte des Antiken Judentums und des Urchristentums, 24), Ln US-\$ 100,00 ISBN: 90-04-10163-2
- VISOTZKY, Burton L.: Fathers of the World. Essays in Rabbinic and Patristic Literature. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1995. VI, 205 S. (WUNT, 80), Ln DM 138,00 ISBN: 3-16-146338-2
- MOENIKES, Ansgar: Die grundsätzliche Ablehnung des Königtums in der Hebräischen Bibel. Ein Beitrag zur Religionsgeschichte des Alten Israels. – Weinheim: Beltz Athenäum 1995. 256 S. (Bonner Biblische Beiträge, 99), geb. DM 88,00 ISBN: 3-89547-073-2
- LAUER, Simon: *Tempelkult und Tempelzerstörung* (70 n. Chr.). Festschrift für *Clemens Thoma* zum 60. Geburtstag, hg. v. Simon Lauer / Hanspeter Ernst. – Frankfurt: Peter Lang 1995. 265 S. (Judaica et Christiana, Bd 15), brosch. DM 60,00 ISBN: 3-906753-46-8
- McKENZIE, Steven / GRAHAM, Patrick M.: The History of Israel's Traditions. The Heritage of *Martin Noth*. – Sheffield: JSOT Press 1994. S. (Journal for the Study of the Old Testament, Suppl. Series 182), geb. US-\$ 60,00 ISBN: 1-85075-499-3
- ZWICKEL, Wolfgang: Der *Tempelkult* in Kanaan und Israel. Studien zur Kultgeschichte Palästinas von der Mittelbronzezeit bis zum Untergang Judas. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1994. XVI, 424 S. (Forschungen zum Alten Testament, 10), Ln DM 228,00 ISBN: 3-16-146218-1
- VANONI, Gottfried: „Du bist doch unser Vater“ (*Jes 63,16*). Zur *Gottesvorstellung* des Ersten Testaments. – Stuttgart: Katholisches Bibelwerk 1995. 114 S. (Stuttgarter Bibelstudien, 159), kart. DM 39,80 ISBN: 3-460-04591-4

- METTINGER, Trygve N.D.: No Graven Image? *Israelite Aniconism in Ancient Near Eastern Context*. – Stockholm: Almqvist & Wiksell International 1995. 252 S. (Old Testament Series, 42), kart. SEK 192,00 ISBN 91-22-01664-3

Neues Testament

- THÜSING, Wilhelm: Studien zur neutestamentlichen Theologie, hg. v. Thom Söding. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1995. VIII, 327 S. (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament, 82), Ln DM 198,00 ISBN: 3-16-146337-4
- Q-Synopsis. The Double Tradition Passages in Greek, hg. v. Frans Neirynck Leuven: University Press / Uitgeverij Peeters 1995. 79 S. (Studium Nov Testamenti Auxilia, 8), kart BEF 400,00 ISBN: 90-6186-669-2
- GRIMM, Werner: *Markus* – Ein Arbeitsbuch zum ältesten Evangelium. Philologische, historische und theologische Klärungen. – Stuttgart: Calwer 1995. 124 S., kart. DM 28,00 ISBN: 3-7668-3316-2
- HUBER, Konrad: Jesus in der Auseinandersetzung. Exegetische Untersuchungen zu den sogenannten *Jerusalem Streitgesprächen* des *Markusevangeliums* im Blick auf ihre christologischen Implikationen. – Würzburg: Echter 1995. 499 S. (Forschung zur Bibel, 75), brosch. DM 56,00 ISBN: 3-429-01641-X
- STEIN, Gert Jacobus: *Septuagint Quotations in the Context of the Petrine and Pauline Speeches of the Acta Apostolorum*. – Kampen: KOK Pharos 1995. VIII, 290 S., kart. NLG 69,90 ISBN: 90-390-0131-6
- REIN, Matthias: Die Heilung des Blindgeborenen (*Joh 9*). Tradition und Redaktion. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1995. X, 401 S. (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament, 2. Reihe, 73), brosch. DM 118,00 ISBN: 3-16-146458-3
- WELCK, Christian: Erzählte Zeichen. Die *Wundergeschichten* des *Johannevangeliums* literarisch untersucht. Mit einem Ausblick auf *Joh 21*. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1994. XIII, 377 S. (WUNT, 69), kart. DM 98,00 ISBN: 3-16-146249-1
- CHOW, Simon: The Sign of *Jonah* Reconsidered. A Study of its Meaning in the Gospel Traditions. – Stockholm: Almqvist & Wiksell International 1995. 224 S. (Coniectanea Biblica. New Testament Series 27), kart SEK 182,00 ISBN: 91-22-01695-3
- KÄHLER, Christoph: Jesu *Gleichnisse* als Poesie und Therapie. Versuch einer integrativen Zugangs zum kommunikativen Aspekt von *Gleichnissen* Jesu. – Tübingen: J. C. B. Mohr 1995. VIII, 269 S. (WUNT, 78), Ln D 168,00 ISBN: 3-16-146233-5

Anschriften der Mitarbeiter

Dr. Corona Bamberg, Postfach 5127 Abtei Herstelle, D-37683 Beverungen; Prof. Dr. Christoph Dohmen, Univ. Osnabrück, FB Kath.Theol. Schloßstr. 1, D-49074 Osnabrück; Prof. Dr. Jörn Eckert, Buckowweg 6, D-24111 Kiel; Dr. Horst Ferdinand, Fröbelstr. 4, D-53757 St. Augustin; Prof. Dr. Wilhelm Gessel, Universitätstr. 2, D-86159 Augsburg 1; PD. Dr. habil. Marianne Heimbach-Steins, Südstr. 83, D-48153 Münster; Dr. phil. Ernst Heinen, Dachweg 62, D-51109 Köln; Prof. Dr. Hans Hübner, Im kleinen Feld 2, D-37249 Neu-Eichenberg-Hermannrode; Prof. Dr. Ludwig Hödl, Heinrich-König-Str. 3, D-44801 Bochum; Prof. Dr. Stefan Knobloch, Lion-Feuchtwanger-Str. 38, D-55129 Mainz; Dr. Gisbert Kranz, Erster-Rote-Haag-Weg 31, D-52076 Aachen; Oliver Lellek, Univ. Mannheim, L 13, 17/1, Sem. für Kath. Theologie, Systemat. Theol. und Religionsgeschichte, D-68131 Mannheim; Prof. Dr. Maximilian Liebmann, Institut für Kirchengeschichte, Schubertstr. 23, A-8010 Graz; Prof. Dr. Dieter Metzler, Inst. f. Didaktik der Geschichte, Pferdegasse 1, D-48149 Münster; Prof. Dr. Rudolf Pesch, Herzog-Heinrich-Str. 18, D-80336 München; Prof. Dr. Martin Petzolt, Inst. für Hist. Theologie der Univ. Würzburg, Sanderring 2, D-97070 Würzburg; Dr. Georg Pfeiderer, Kiefernweg 70, D-76275 Ettlingen; Prof. Dr. Vinzenz Pfnür, Lange Kuhle 23, D-48163 Münster; Prof. Dr. Dietrich Pirson, Brunnenanger 15, D-82418 Seehausen/Staffelsee; Albert-Peter Reithmann, Görlitzer Str. 27, D-48157 Münster; Prof. Dr. Karl-Jos. Rivinius, Missionspriesterseminar Arnold-Janssen-Straße 30, D-53743 St. Augustin; Prof. Dr. Klaus Jürgen Sachs, Affalterbach 14, D-91338 Igensdorf; Prof. Dr. Adrian Schenker, Rue du Botzet 8, CH-1700 Fribourg; Pfarrer Dr. Christian-Erdmann Schott, Eleonorenstr. 31, D-55124 Mainz; Prof. Dr. Josef Schreiner, Karl-Straub-Str. 22, D-97084 Würzburg; Prof. Dr. Heribert Schützeichel, Windstraße 17-19, D-54290 Trier; Prof. Dr. Reinhold Sebott, Offenbacher Landstr. 224, D-60599 Frankfurt; Dr. Hermann-Josef Stipp, Eberhard-Karls-Univ., Kath.-Theol.Seminar Keplerstr. 17, D-72074 Tübingen; Dr. Dr. Maria-Barbara von Stritzky, Diekbree 62, D-48157 Münster; Prof. Dr. Thomas Söding, Nienborgweg 24, D-48161 Münster; Prof. Dr. habil. Anton Thaler, Theol. Fakultät, Fulda, Domplatz 2, D-36037 Fulda; Dr. Tobias Trappe, Ottostr. 18, D-45470 Mülheim; Oberstudiendirektor i.R. Werner Trutwin, Winzerstraße 85, D-53111 Bonn; Prof. Dr. Herbert Vorgrimler, Bültenweg 54, D-48341 Altenberge; Prof. Dr. Werner Wolbert, Universitätsplatz 1, A-5020 Salzburg; Prof. Dr. Eri Zenger, Johannisstr. 8-10, D-48143 Münster.

Rezensionsexemplare bitte direkt senden an
review copies please send directly to / exemplaires de presse veuillez envoyer directement à
Theologische Revue – Schriftleitung
Johannisstraße 8-10 – D 48143 Münster

Unverlangt eingesandte Bücher werden nach Möglichkeit in die Bibliographie aufgenommen oder rezensiert.
Eine Verpflichtung hierzu wird jedoch von der Schriftleitung nicht übernommen. Gleiches gilt für unverlangt eingesandte Manuskripte.

Verlag und Anzeigen: Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung GmbH & Co., Postanschrift: 48135 Münster.

Bezugspreise	Einzelhefte	Jahresabonnement	Studenten-Abonnement	Im Inland jeweils
Jeweils zuzüglich Porto	DM 34,- / öS 251,- / sFr 31,-	DM 178,- / öS 1317,- / sFr 165,-	DM 142,40 / öS 1053,- / sFr 132,-	7 % MwSt. inkl.

© 1995 Aschendorffsche Verlagsbuchhandlung GmbH & Co., Münster

Die Zeitschrift ist urheberrechtlich geschützt. Die dadurch begründeten Rechte, insbesondere die der Übersetzung, des Nachdrucks, der Entnahme von Abbildungen oder der Funksendung, der Wiedergabe auf fotomechanischem oder ähnlichem Wege und der Speicherung in Datenverarbeitungsanlagen bleiben, auch bei auszugsweiser Verwertung, vorbehalten. Die Vergütungsansprüche des § 54, Abs. 2, UrhG. werden durch die Verwertungsgesellschaft Wort wahrgenommen.

Gesamtherstellung: Druckhaus Aschendorff, Münster, 1995

ISSN 0040-568X



**Paul Vincent Spade
Gordon A. Wilson (Hg.)**

Richard Brinkley's Obligationes

**Ein Oxforder Lehrstück (um 1360) über
widerspruchsfreies Argumentieren von verbindlich
festgelegten Aussagen.**

„Obligationes“ heißen in der spätmittelalterlichen Logik die „Verpflichtungen“, mit denen sich die Teilnehmer einer Disputation zu Beginn auf bestimmte – häufig falsche – Aussagen festlegen; alle weiteren Aussagen sind dann im Verhältnis zu diesen zu prüfen. Die „ars obligatoria“ ist eine Übungsdisziplin, ihr Ziel ist die Einübung widerspruchsfreien Argumentierens von den gewählten Voraussetzungen aus, wobei insbesondere die Konsequenzenlehre angewandt wird. Der hier edierte Text bietet ein charakteristisches Beispiel dieser Disziplin. Er enthält den entsprechenden Teil der „Summa logica“ des Franziskaners Richard Brinkley, die um 1360 in Oxford entstanden sein dürfte. Die Herausgeber gehen in ihren Anmerkungen auch auf logische Probleme des Textes ein.

In englischer Sprache.
1995, IV und 111 Seiten, kartoniert,
DM 48,- / öS 355,- / sFr 44,-
ISBN 3-402-03938-9

**Neue Folge, Band 43 der Reihe
Beiträge zur Geschichte
der Philosophie und Theologie des Mittelalters**



Hannes Möhle

Eine philosophische Grundlegung

Ethik als scientia practica nach Johannes Duns Scotus

Diese Untersuchung geht der Frage nach, wie bei Johannes Duns Scotus ein verändertes Verständnis praktischer Wissenschaft und willentlicher Freiheit zur Grundlage eines neuen Entwurfes der Ethik führt. „Wille“ ist für Scotus nicht mehr ein natürliches Strebevermögen, das seine Freiheit durch die lenkende Vernunft gewinnt. Gleichwohl läßt sich der Wille durch die von der Vernunft erkannten Gegenstände bestimmen, so daß jeglicher Voluntarismus ausgeschlossen ist. Jedoch erfolgt diese Bestimmung durch die Gegenstände unabhängig von einer vorausgesetzten Beziehung zum natürlichen Streben des Handelnden. Daraus ergibt sich ein Konzept der Ethik, in dessen Zentrum nicht mehr der Begriff eines natürlichen Strebens, sondern der einer Selbstbestimmung des Willens aus Freiheit steht. Das hat Folgen für die sittliche Norm, sowohl was ihren Geltungsgrund als auch ihre inhaltliche Ausformung betrifft. Die Untersuchung gibt auf breiter Textgrundlage ein umfassendes Bild der Position des Scotus.

1995, VIII und 495 Seiten, kartoniert,

DM 98,- / öS 725,- / sFr 91,-

ISBN 3-402-03995-8

Neue Folge, Band 44 der Reihe

Beiträge zur Geschichte

der Philosophie und Theologie des Mittelalters



Johannes Arnold

„Perfecta Communicatio“

Die Trinitätstheologie Wilhelms von Auxerre

Wilhelm von Auxerre gehört zu den einflußreichsten Theologen der ersten Hälfte des 13. Jahrhunderts. Sein Hauptwerk, die *Summa aurea*, liegt seit 1987 in einer kritischen Edition vor. Während unterschiedlichste Aspekte seiner Theologie bereits Gegenstand von Monographien geworden sind, fehlte bisher eine detaillierte Untersuchung seiner Trinitätslehre.

Wilhelm greift die auf Richard von St. Victor zurückgehende Vorstellung der göttlichen Dreifaltigkeit als eines Mitteilungs- und Liebes-Geschehens auf, ergänzt diesen Ansatz aber durch eine umfassende Analyse sprachphilosophischer Implikationen trinitätstheologischer Aussagen. Die Studie untersucht Wilhelms Trinitätslehre im Blick auf ihre methodischen Voraussetzungen, ihre Begrifflichkeit, ihren schöpfungstheologischen, ekklesiologischen und christologischen Kontext, ihre Quellen (neben Richard von St. Victor vor allem Augustinus und Pseudo-Dionysios) und ihre Wirkungen. Darüber hinaus findet der sozial- und kulturgeschichtliche Hintergrund Beachtung, der für das Verständnis einiger theologischer Aussagen Wilhelms konstitutiv ist.

1995, XIV und 375 Seiten, kartoniert,
DM 88,- / öS 651,- / sFr 81,- ISBN 3-402-03937-0

Neue Folge, Band 42 der Reihe
**Beiträge zur Geschichte der Philosophie
und Theologie des Mittelalters**



Peter Hünemann

Ekklesiologie im Präsens

Perspektiven

In diesem neuen Werk des Tübinger Dogmatikers geht es nicht um eine Legitimation der faktischen Entwicklungen, sondern um die **kritische Orientierung am neutestamentlichen Maß und den Eckdaten der Tradition**. Die Perspektiven, die von daher entwickelt werden, folgen der Leitidee, daß das Verhältnis zwischen Kirche und Welt nur in Wechselbestimmungen angemessen zu erfassen ist.

Dieses Verfahren wird im ersten Teil **Orientierungen auf dem Feld der Begrifflichkeit** ausdrücklich gerechtfertigt, was um so verdienstvoller ist, als sich begriffliche Arbeit gegenwärtig keines hohen Kurswertes erfreut und skeptischen Vorurteilen ausgesetzt ist.

Der zweite Teil entwickelt **Orientierungen im gesellschaftlichen Umfeld**. Auch hier ist für die Bestimmung der kirchlichen Außenperspektive die Einsicht leitend, daß das Andere der Kirche – als Gesellschaft, als Kultur etc. – konstitutiv zur Kirche gehört. So werden Erkenntnisse der Geschichtswissenschaften, der Soziologie, der Konfliktforschung und der Politologie in die Reflexionen einbezogen und für die Ekklesiologie fruchtbar gemacht.

Der abschließende Teil **Orientierungen im Bereich kirchlicher Strukturen** geht auf brennende Fragen der binnenkirchlichen Situation ein. Die vieldiskutierte Machtfrage wird ebenso thematisiert wie drängende Probleme der Amtstheologie.

1995, 307 Seiten, Paperback

DM 70,- / öS 518,- / sFr 65,- ISBN 3-402-03290-2